

فلسفہ قریانی

معترض

مولانا غلام نصیر الدین چشتی گولڑی

مدرس دارالعلوم جامعہ نعیمیہ، گڑھی شاہو، لاہور



ناصر

ماہنامہ الفیضیہ

دارالعلوم جامعہ نعیمیہ، گڑھی شاہو، لاہور

فلسفہ قریانی

آئینہ مرقومات

3	خطبہ اولیٰ عید الاضحیٰ
9	فلسفہ قربانی (قربانی کی حکمتیں)
13	قربانی کا شرعی ثبوت
17	قربانی کا فقہی حکم
18	قربانی کس پر واجب ہے
19	قربانی کتنے دن ہو سکتی ہے
21	قربانی کے جانوروں کی عمریں
24	قربانی کے جانوروں کے عیوب و نقائص کا بیان
25	فقہائے احناف کے نزدیک قربانی کے جانور کا معیار
27	افضل قربانی کا بیان
27	قربانی کے دیگر مسائل
29	جانور میں شرکت
32	ذبح کا طریقہ
35	گوشت کی تقسیم
36	قربانی کی کھال
39	مسجد میں قربانی کی کھال نہ دینے کے دلائل اور ان کا جائزہ
44	ازالہ شبہ
48	پس لفظ

خطبة اولى عيد الاضحي

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ
 أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ سُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ أَهْرَاقَ الدِّمِ يَوْمَ
 النَّحْرِ أَحَبَّ الْأَعْمَالِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
 وَرَسُولُهُ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أُوصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَأَحْذَرُكُمْ
 بِمَعْصِيَاتِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذَا الْيَوْمَ تَشْرِيقٌ فَتَقَرَّبُوا
 فِي هَذَا الْيَوْمِ بِصَحَائِكُمْ وَاجْعَلُوا مِنْ أَطْيَبِ ذَخَا
 ئِرِكُمْ فَإِنَّهَا يَوْمُ الْقِيَمَةِ مَطَايَاكُمْ وَاجْتَنِبُوا الْعَوْرَاءَ
 وَالْعَرَجَاءَ وَالْمَرِيضَةَ وَالْجُرَبَاءَ وَمَقْطُوعَةَ الْأُذُنِ
 وَمُهْدَمَةَ الْأَسْنَانِ وَكُلَّ ذَاتِ عَيْبٍ يَنْقُصُ مِنْ لَحْمِهَا

وَاخْتَارَهَا بِسْمِنِهَا فَالْشَّاءُ السَّمِينَةُ أَفْضَلُ مِنَ الشَّائِينَ
 الْهَزِيلَتَيْنِ فَالْبَدَنَةُ عَنْ سَبْعٍ وَالْبَقَرَةُ عَنْ سَبْعٍ وَالشَّاءُ
 عَنْ وَاحِدٍ وَلَا ذَبْحَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِيدِ مِنْ يَوْمِ
 النُّحْرِ وَيَوْمَيْنِ بَعْدَهُ وَيَسْتَحِبُّ التَّصَرُّفُ ثَلَاثَ لِنَفْسِهِ
 وَثَلَاثَ هَدِيَّةٍ وَثَلَاثَ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ إِنْ كَانَتْ
 تَطَوُّعًا وَإِنْ كَانَتْ وَصِيَّةً يَتَصَدَّقُ بِجَمِيعِهَا وَعَظَّمُوا
 شَعَائِرَ اللَّهِ وَأَذُوا الْفَرَائِضَ وَالْحَقُوقَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 ذَاكِرٌ لِمَنْ ذَكَرَ وَشَاكِرٌ لِمَنْ شَكَرَ أَعَادَ اللَّهُ عَلَيْنَا
 بَرَكَةَ هَذَا الْعِيدِ وَأَمَّا مِنْ سُوءِ يَوْمِ الْعِيدِ وَاجْعَلْنَا مِنْ
 الَّذِينَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ بِرَحْمَةِ وَهُوَ
 أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
 وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ

فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا
فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ
سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ إِنَّهُ تَعَالَى جَوَادٌ كَرِيمٌ
مَلِكٌ بَرُّءٌ وَفٌ رَحِيمٌ .

اس کے بعد تین چھوٹی آیت کی مقدار بیٹھ جاوے، سات مرتبہ تکبیر پڑھ کر پھر دوسرا خطبہ شروع کرے۔

خطبہ ثانیہ عید الاضحیٰ

الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا كَمَا أَمَرَ وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لِمَنْ جَحَدَ بِهِ وَكَفَرَ
نَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ سَيِّدَ الْجِنِّ وَالْبَشَرِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ ﴿ إِنَّ اللَّهَ
وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا
عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ

وَأَصْحَابِهِ وَبَارَكَ وَسَلِّمْ ثُمَّ السَّلَامُ مِنَ الْحَقِّ
 الْحَقِيقِ عَلَى الْخَلِيفَةِ الْعَتِيقِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِي
 بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ثُمَّ السَّلَامُ مِنَ
 الْمَلِكِ الْوَهَّابِ عَلَى أَعْدَلِ الْأَصْحَابِ نَاطِقٍ بِالْحَقِّ
 وَالصَّوَابِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ثُمَّ السَّلَامُ مِنَ الْمَلِكِ الدِّيَّانِ عَلَى
 ذِي النُّورَيْنِ وَالْبَرْهَانَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُثْمَانَ ابْنَ
 عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ثُمَّ السَّلَامُ مِنَ الْوَلِيِّ عَلِيِّ
 أَمِيرِ الْوَصِيِّ أَسَدِ اللَّهِ الْغَالِبِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ
 أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَلَى الْإِمَامَيْنِ
 الْهُمَامَيْنِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِي مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ وَأَبِي
 عَبْدِ اللَّهِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَعَلَى

أُمِّهِمَا سَيِّدَةَ النِّسَاءِ فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَعَلَى عَمِّهِ الْمُكَرَّمِ بَيْنَ النَّاسِ الْحَمُزَةِ وَالْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَعَلَى السِّتَةِ الْبَاقِيَةِ مِنَ الْعَشِيرَةِ الْمُبَشِّرَةِ وَسَائِرِ الْفِرَقِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالتَّابِعِينَ الْأَبْرَارِ الْأَخْيَارِ إِلَى يَوْمِ الْقَرَارِ رِضْوَانُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ اللَّهُمَّ أَنْصُرْ مَنْ نَصَرَ دِينَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَاجْعَلْنَا مِنْهُمْ وَاجْعَلْ مَنْ خَذَلَ دِينَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَجْعَلْنَا مِنْهُمْ عِبَادَ اللَّهِ! رَحِمَكُمُ اللَّهُ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ اذْكُرُوا اللَّهَ يَذْكُرْكُمْ وَادْعُوهُ يَسْتَجِبْ

لَكُمْ وَلَذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى أَعْلَى وَأَوَّلَى وَأَعَزُّ وَأَجَلُّ
وَأَعْظَمُ وَأَتَمُّ وَأكْبَرُ.

یہاں بھی مثل عید الفطر کے 14 مرتبہ تکبیر پڑھ کر منبر سے اترے۔ (درمختار)

سوال: تکبیرات تشریق کن پر واجب ہیں؟

جواب: جن پر نماز فرض ہے انہی پر تکبیریں بھی واجب ہیں، جو جب مذہب صاحبین رحمہما اللہ کے
توابع مسافر اور تنہا پڑھنے والے پر بھی یہ تکبیریں واجب ہوئیں۔ (تنویر، درمختار)

سوال: ان تکبیرات کو کب سے کب پڑھے؟

جواب: عرفہ یعنی نویں تاریخ سے حیر ہوئیں کی عصر تک بعد ہر فرض نماز کے باوازا بلند ایک بار پڑھے
اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ (تنویر، درمختار)

سوال: عورت بھی آواز سے کہے یا نہیں؟

جواب: نہیں عورت آہستہ کہے۔ (درمختار)

سوال: بعد فرض نماز کے اگر کلام کرے یا اور کوئی بات جو منافی نماز ہے تب بھی تکبیر پڑھے یا نہیں؟

جواب: فرض نماز کے سلام کے متصل ہی یہ تکبیر کہی جاتی ہے اگر کوئی فعل بھی ایسا سرزد ہو کہ جو مانع ہو
بنا نماز کا پھر یہ تکبیریں ساقط ہو جاتی ہیں (درمختار، شامی)

سوال: اگر کوئی ایام تشریق کی نماز میں قضا کرے تو تکبیریں کہے یا نہیں؟

جواب: نہیں کہی اسی طرح اگر غیر ایام تشریق کی نماز میں ایام تشریق میں پڑھے تو بھی نہ کہے۔
ہاں اگر اسی سال کے انہی دنوں کی نماز کی قضا انہی دنوں میں کرے تو البتہ (اس سے وہ صورت نکل گئی
کہ کسی اور سال کے ایام تشریق کی نمازوں کی قضا اس سال کے ایام تشریق میں ادا کرے تو اس میں
تکبیرات تشریق نہیں) تکبیریں بھی کہے۔ (درمختار، شامی)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تبارک و تعالیٰ کے ایک جلیل القدر پیغمبر حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام نے آج سے ہزاروں سال پہلے اپنے رب کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے مقام مہمی (مکہ مکرمہ) میں اپنے لخت جگر حضرت اسماعیل علیہ السلام کو قربانی کے لئے پیش کر کے اطاعت و وفا کا وہ نقشہ پیش کیا جس کی مثال پوری تاریخ انسانیت میں نہیں ملتی قربانی اور ایثار کا یہ جذبہ اللہ تبارک و تعالیٰ کو اس قدر پسند آیا کہ قیامت تک اس کو برقرار رکھ کر امت مسلمہ کو یہ حکم دے دیا کہ وہ جانوروں کو قربان کیا کریں تاکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یاد تازہ اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کا اسوۂ زہد و رہے۔ چنانچہ فرزند ان اسلام ہمیشہ سے اس سنت ابراہیمی اور اسوۂ ذبح اللہ کو تازہ و زندہ رکھنے کے لئے دس ذی الحجہ کو قربانی کرتے ہیں۔

فلسفہ قربانی (قربانی کی حکمتیں)

”قربانی شرک کی تہا کی اور توحید کے دوام و بقاء کی علامت ہے“

ہر مسلمان جانتا ہے کہ اصل دین توحید ہے، توحید کی ضد ہے۔ ”شرک“ ہمارے رسول ﷺ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ جس شدید عظمت اور تاریکی کے دور میں پیدا ہوئے کسی سے مخفی نہیں ملت ابراہیمی کی حقیقت، کفر و شرک میں گم ہو کر رہ گئی تھی۔

ایک خدا کی بجائے ہزاروں نہیں، بلکہ لاکھوں خداؤں کی پوجا ہونے لگی تھی۔ پرستش اور بندگی کے جتنے طریقے اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے ہو سکتے تھے، وہ سب باطل خداؤں اور بتوں کے لئے مخصوص ہو چکے تھے۔ عبادت کی تمام صورتیں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے شایان شان تھیں، بتوں کے لئے اختیار کی جاتی تھیں، جن کا مختصر بیان یہ ہے کہ مشرکین اپنے معبودان باطلہ کا نام لے کر ان کی بزرگی اور بڑائی بیان کیا کرتے تھے۔ اپنے بتوں کے لئے سجدہ کرتے تھے۔ بتوں سے مدد مانگتے تھے۔ بتوں کو مال جاننے کی وجہ سے ان کو جانداروں کی جان کا مالک سمجھتے تھے اسی وجہ سے ان کے نام پر جانور

ذبح کرتے تھے، بتوں کے نام پر دور دور سے جانور بھیجے جاتے تھے۔

مختصر ایوں کہیے کہ مالی اور بدنی عبادتیں بتوں کے لئے مخصوص تھیں۔ مشرکین اپنے بتوں کی جو بدنی عبادت کرتے تھے، اس میں تین چیزیں بہت نمایاں ہوتی تھیں۔

(1) مجہدہ (2) دعا کیں

(3) اپنی زبان سے ان کی بزرگی اور بڑائی بیان کرنا اور عبادت مالی میں جو چیز سب سے زیادہ نمایاں تھی وہ بتوں کے نام پر جانوروں کا ذبح کرنا تھا۔

دین اسلام جس کی بنیاد خالص توحید پر تھی، شرک کی بڑا کھاڑے بغیر قائم نہیں ہو سکتا تھا، جس کی صورت یہی ہو سکتی تھی کہ عبادت مالی اور بدنی صرف اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے خاص کر دی جائے اور اس خصوصیت کا نشان ہر مسلمان کے پیش نظر ہونا چاہئے وہ مسلمان مکہ میں ہو یا مدینہ میں، کسی شہر میں ہو یا قریہ میں، توحید کا نشان اس کے سامنے ہونا چاہئے۔ تاکہ مسلمان ہر قدم پر اسلام کے آثار و علامات اور علم توحید کے سایہ میں اپنے دین و ایمان کو لئے ہوئے اسلامی زندگی بسر کر سکے، اس حکمت بالغہ کے تحت ہر شہر و قریہ میں مساجد اور ان میں بچکانہ اذان اور نماز باجماعت مقرر کی گئی جو عبادت بدنی کے تمام شعبوں پر حاوی اور متعدد شعائر دین کا مجموعہ ہے۔ اور اسی حکمت کے مطابق عبادت مالی کا نمایاں پہلو (معبودوں کے نام پر جانور ذبح کرنا) بتوں سے ہٹا کر معبود برحق اللہ تبارک و تعالیٰ جل مجدہ کے لئے مخصوص کیا گیا اور ایک شعار دینی کی صورت میں اجتماعی عبادت کی شکل دے کر ہر شہر و قریہ میں اس کو جاری کر دیا گیا۔۔۔۔۔) چونکہ عبادت مالی اور بدنی عبادت ہونے میں دونوں شریک ہیں۔ اس لئے جس طرح عبادت بدنی میں انفرادی اور اجتماعی دونوں صورتیں عام کی گئیں کہ سنن و نوافل اور وتر وغیرہ ہر شخص الگ الگ پڑھ لیتا ہے مگر عیدین، جمعہ، اور جماعت سب مل کر ادا کرتے ہیں۔ بالکل اسی طرح عبادت مالی کا حال ہے۔ کہ ہر شخص جب بھی کوئی جانور اپنی ذاتی ضروریات یا مذہبی حاجت کی بناء پر ذبح کرے، وہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہی کے نام پر ذبح کرے۔

مکرمایہ قربانی میں تمام امت مسلمہ اجتماعی صورت میں یہ عبادت بجالاتے ہیں جس طرح اذان نماز باجماعت، جمعہ، عیدین، شعائر اللہ میں داخل ہیں اسی طرح ہر قبیلہ میں قربانی بھی شعائر دین میں سے ہے۔ یوں کہیے کہ مروجہ قربانی شرک کے مٹنے اور توحید کے قائم ہونے کی عظیم الشان یادگار ہے اور انشاء اللہ قیامت تک قائم رہے گی۔

(1)

(2) قربانی کے ذریعہ سنت ابراہیم علیہ السلام کو زندہ اور اسوۂ اسماعیل علیہ السلام کو تازہ کیا جاتا ہے۔

(3) اسلامی سال کا آغاز محرم سے اور اختتام ذوالحجہ پر ہوتا ہے اور دس محرم کو حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دس ذوالحجہ کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی قربانی ہے۔ پتہ چلا اسلام ابتداء سے

انتخاب تک قربانیوں کا نام ہے۔

غریب و سادہ و رنگین ہے داستان حرم نہایت اس کی حسین ابتداء ہے اسماعیل

(4) اللہ تبارک و تعالیٰ نے جو نعمتیں ہمیں اپنی مرضی سے تصرف کے لئے دی ہیں وہ چاہتا ہے کہ ان نعمتوں کا کچھ حصہ اس کی مرضی سے بھی خرچ کیا جائے سال بھر میں ہم اپنی خواہش سے چانوور ذبح کرتے

ہیں، اللہ تبارک و تعالیٰ نے چاہا سال میں ایک مرتبہ ہم یہ چانوور محض اس کی مرضی سے ذبح کریں۔

(5) اپنے ہاتھ سے چانوور ذبح کرنے سے خاک و خون سے مناسبت پیدا ہوتی ہے۔ اور اس سے

جہاد کی استعداد حاصل ہوتی ہے۔ کیونکہ جو شخص ایک چانوور کو بھی ذبح نہ کر سکے اس سے کفار کو ہلاک

کرنے کی توقع کب کی جاسکتی ہے؟

(6) قربانی کے ذریعے ہمیں یہ عادت ڈالی جاتی ہے کہ جس طرح اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم سے

ہم نے آج اس جانور کی جان بخش کی ہے، وقت آنے پر اپنی جان کو بھی اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور

بخش کر دیں۔

(7) جس طرح بدن کا شکر نماز سے، مال کا زکوٰۃ سے اور قوت کا شکر جہاد سے ہوتا ہے اسی طرح جانوروں کا شکر قربانی سے ادا ہوتا ہے۔

(8) کفار اپنی قربانیاں جنوں کے لیے کرتے ہیں ہم قربانی اللہ تعالیٰ کے لئے کر کے ان کیلئے صحیح راہ عمل متعین کرتے ہیں۔

(9) قربانی اور تعمیر امت تشریق کی وجہ سے غیر حجاب کو بھی حجاب سے مناسبت حاصل ہوتی ہے۔

(10) قربانی سے وحدت ملی کو تقویت ملتی ہے اس دن تمام مسلمان ایک عمل اور ایک کھانے میں متحد ہوتے ہیں اور اتحاد و یکجہتی کا عظیم الشان مظاہرہ ہوتا ہے۔

(11) قربانی رشتہ داروں اور دوستوں سے ملاقات، ضیافت اور صلہ رحمی کا سبب بنتی ہے۔

(12) احباب کو قربانی کا تحفہ دینے سے یکا گلت بڑھتی ہے اور صدقہ دینے سے غرباء کا پیٹ پٹتا ہے اور ان کی دعائیں ملتی ہیں۔

(13) انسان کی جسمانی نشو و نما کے لئے گوشت ایک ضروری عنصر ہے، بہت سے لوگ ناداری کی وجہ سے گوشت سیر ہو کر نہیں کھا سکتے قربانی کے ایام میں ان کی یہ ضرورت پوری ہو جاتی ہے۔

(14) قربانی کے ذریعہ ان کفار کے عقیدہ پر ضرب لگتی ہے جو جانوروں کی پرستش کرتے ہیں۔

(15) قربانی یہ سبق دیتی ہے کہ جس طرح اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا کے لئے اس خارجی حیوان کو آہنی چھری سے ذبح کیا ہے۔ اسی طرح شریعت کی قربان گاہ پر اپنے داخلی حیوان کو بھی مخالفت نفس کی چھری سے ذبح کرنا ہوتا کہ باطن ظاہر کے موافق ہو جائے۔ (1)

(16) قربانی کے لئے قرآن پاک میں لفظ ”قربان“ استعمال ہوا ہے جس کا مادہ اشتقاقی لفظ ”قرب“ ہے جو نزہ، یکما کا معنی دیتا ہے۔ یعنی قربانی کسی مقصد کے حصول اور قرب کا ذریعہ ہے اور حقیقت یہ ہے کہ

ب۔ قربانی پیش نہ کی جائے کوئی مقصد حاصل نہیں ہوتا۔ کوئی منزل قریب نہیں ہوتی، ملازمت، عبادت، ذراعت اور عبادت غرضیکہ مادی اور روحانی ہر قسم کے مقاصد کا حصول یا قرب اسی وقت ممکن ہے جب انسان ان کے لئے آرام، وقت، دولت اور خواہشات وغیرہ کی قربانی پیش کرے۔

انسانی زندگی کا مقصد اللہ تعالیٰ کی معرفت اور قرب ہے جس کا حصول عبادت الہی کے بغیر نہیں ہو سکتا اور ظاہر ہے کہ عبادت و اطاعت خداوندی نفسیاتی خواہشات کو کچل کر رکھ دینے اور وقت و آرام کو قربان کرنے سے ہی حاصل ہو سکتی ہے۔ لہذا انسان اپنے مقصد حیات کو اسی صورت میں حاصل کر سکتا ہے جب اس میں قربانی کا جذبہ پوری طرح کارفرما ہو۔ (الحاج مولانا علامہ محمد صدیق ہزاروی)

قربانی کا مفہوم:

شریعت کی اصطلاح میں مخصوص جانور کو مخصوص وقت میں عبادت کی نیت سے ذبح کرنے کا نام قربانی ہے۔

قربانی کا شرعی ثبوت:

قرآن مجید میں مختلف جگہ قربانی کا ذکر ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا: ”فصل لربک وانحو“ حبیب! اپنے رب کے لئے نماز پڑھو اور اسی کے لئے قربانی کرو۔

حضرت غزالی زماں علامہ سید احمد سعید شاہ صاحب کاظمی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں۔

یہاں ایک شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ ”انحو“ کے متعدد معنی کئے گئے ہیں جو حسب ذیل ہیں۔

(1) دو جہدوں کے درمیان اس طرح بیٹھنا کہ سینہ ظاہر ہو جائے۔

(2) نماز میں سینہ پر ہاتھ باندھنا۔

(3) نماز میں رفع یدین کرنا۔

(7) جس طرح بدن کا شکر نماز ہے، مال کا زکوٰۃ ہے اور قوت کا شکر جہاد سے ہوتا ہے اسی طرح جانوروں کا شکر قربانی سے ادا ہوتا ہے۔

(8) کفار اپنی قربانیاں جنوں کے لیے کرتے ہیں ہم قربانی اللہ تعالیٰ کے لئے کر کے ان کیلئے صحیح راہ مال متعین کرتے ہیں۔

(9) قربانی اور بکیرات تشریق کی وجہ سے غیر حجاج کو بھی حجاج سے مناسبت حاصل ہوتی ہے۔

(10) قربانی سے وحدت ملی کو تقویت ملتی ہے اس دن تمام مسلمان ایک عمل اور ایک کھانے میں متحد ہوتے ہیں اور اتحاد و یکجہتی کا عظیم الشان مظاہرہ ہوتا ہے۔

(11) قربانی رشتہ داروں اور دوستوں سے ملاقات، خلیافت اور صلہ رحمی کا سبب بنتی ہے۔

(12) احباب کو قربانی کا تحفہ دینے سے یگانگت بڑھتی ہے اور صدقہ دینے سے غرباء کا پیٹ پلتا ہے اور ان کی دعا کیں ملتی ہیں۔

(13) انسان کی جسمانی نشو و نما کے لئے گوشت ایک ضروری عنصر ہے، بہت سے لوگ ناداری کی وجہ سے گوشت سیر ہو کر نہیں کھا سکتے، قربانی کے ایام میں ان کی یہ ضرورت پوری ہو جاتی ہے۔

(14) قربانی کے ذریعہ ان کفار کے عقیدہ پر ضرب لگتی ہے جو جانوروں کی پرستش کرتے ہیں۔

(15) قربانی یہ سبق دیتی ہے کہ جس طرح اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا کے لئے اس خارجی حیوان کو آہنی چھری سے ذبح کیا ہے۔ اسی طرح شریعت کی قربان گاہ پر اپنے داخلی حیوان کو بھی مخالفت نفس کی چھری سے ذبح کر ڈالنا کہ باطن ظاہر کے موافق ہو جائے۔ (1)

(16) قربانی کے لئے قرآن پاک میں لفظ ”قربان“ استعمال ہوا ہے جس کا مادہ اشتقاق لفظ ”قرب“ ہے جو نزہ کی کا معنی دیتا ہے۔ یعنی قربانی کسی مقصد کے حصول اور قرب کا ذریعہ ہے اور حقیقت یہ ہے کہ

جب تک قربانی پیش نہ کی جائے کوئی مقصد حاصل نہیں ہوتا۔ کوئی منزل قریب نہیں ہوتی، ملازمت، تجارت، وزارت اور عبادت غرضیکہ مادی اور روحانی ہر قسم کے مقاصد کا حصول یا قرب اسی وقت ممکن ہے جب انسان ان کے لئے آرام، وقت، دولت اور خواہشات وغیرہ کی قربانی پیش کرے۔

انسانی زندگی کا مقصد اللہ تعالیٰ کی معرفت اور قرب ہے جس کا حصول عبادت الہی کے بغیر نہیں ہو سکتا اور ظاہر ہے کہ عبادت و اطاعت خداوندی نفسیاتی خواہشات کو کچل کر رکھ دینے اور وقت و آرام کو قربان کرنے سے ہی حاصل ہو سکتی ہے۔ لہذا انسان اپنے مقصد حیات کو اسی صورت میں حاصل کر سکتا ہے جب اس میں قربانی کا جذبہ پوری طرح کار فرما ہو۔ (الحاج مولانا علامہ محمد صدیق بزاروی)

قربانی کا مفہوم:

شریعت کی اصطلاح میں مخصوص جانور کو مخصوص وقت میں عبادت کی نیت سے ذبح کرنے کا نام قربانی ہے۔

قربانی کا شرعی ثبوت:

قرآن مجید میں مختلف جگہ قربانی کا ذکر ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا: "فصل لربک وانحر" "صیب اپنے رب کے لئے نماز پڑھو اور اسی کے لئے قربانی کرو۔"

حضرت غزالی زماں علامہ سید احمد سعید شاہ صاحب کالہی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں۔

یہاں ایک شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ "انحر" کے متعدد معنی کئے گئے ہیں جو حسب ذیل ہیں۔

(1) دو جہدوں کے درمیان اس طرح بیٹھتے کہ سینہ ظاہر ہو جائے۔

(2) نماز میں سینہ پر ہاتھ ہاندھنا۔

(3) نماز میں رفع یدین کرنا۔

(4) قربانی کرنا

جب تک قربانی کرنے کے معنی کا دوسرے معنی پر رائج ہونا ثابت نہ ہو۔ اس وقت تک آیت مبارکہ کو قربانی پر محمول کرنا درست نہیں۔

اس کے جواب میں تفسیر کبیر سے امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کے بیان کا خلاصہ نقل کرتا ہوں، جو اس شبہ کو بخوبی دہن سے اکھاڑنے کیلئے کافی ہے۔

امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ تفسیر کبیر میں اس آیت کے تحت فرماتے ہیں

اکثرین اور عامۃ المفسرین کا قول یہ ہے کہ "وانحر" سے قربانی مراد ہے اور یہ معنی باقی معانی سے اولیٰ ہیں اولویت کی پانچ وجوہ ہیں۔

(1) اللہ تبارک تعالیٰ نے جب بھی نماز کا امر فرمایا ہے۔ زکوٰۃ کا بھی ساتھ امر فرمادیا ہے لہذا آیت کریمہ "فصل لربک وانحر" میں لفظ "وانحر" سے قربانی مراد لی جائے گی (قربانی) عبادت مالی ہونے کی وجہ سے بمنزلہ زکوٰۃ کے ہے۔

(2) مشرکین اپنے بتوں کیلئے صلوٰۃ اور قربانی ادا کرتے تھے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے دونوں کاموں کو اپنے لئے خاص فرمادیا (اور اگر "وانحر" کے معنی قربانی نہ ہوں تو قربانی کا اللہ تبارک و تعالیٰ کیلئے خاص ہونا ثابت نہ ہوگا)

(3) نماز میں سینہ پر ہاتھ باندھنا اور رفع یدین وغیرہ امور نماز کے آداب و ابغاض سے ہیں۔ "وانحر" فصل کا معطوف ہے اور شئی کے بعض کا عطف اس کے جمع پر امر بعید ہے لہذا "وانحر" سے قربانی مراد لینا ضروری ہوا۔ تاکہ کلام الہی میں یہ قباحہ لازم نہ آئے

(4) "فصل" میں امر الہی کی تعظیم اور "وانحر" میں شفقت علی خلق اللہ کی طرف اشارہ ہے اور جملہ حقوق عبادیت ان دو اصولوں سے خارج نہیں اس کے قربانی کے معنی مراد لینا اولیٰ ہے۔ فصل میں امر الہی کی تعظیم ہونا ظاہر ہے۔ قربانی میں شفقت علی خلق اللہ کے کئی پہلو ہیں۔ ایک یہ کہ قربانی کے جانور ذبح

ہونے کے بعد حدیث صحیح کے مطابق جنت میں جائیں گے۔ اس پہلو سے جانوروں پر شفقت ہوئی اور قربانی کرنے والے قربانی کی وجہ سے ثواب اخروی کے مستحق ہوں گے۔ ان کے حق میں شفقت ہے پھر عام غرباء اور مساکین دنیا میں قربانی کا گوشت کھائیں گے یہ بھی شفقت کا ایک پہلو ہے۔

(5) لفظ ”نحر“ کا استعمال باقی معانی کی بہ نسبت قربانی کے معنی میں زیادہ مشہور ہے اس لئے کلام الہی کا اصل اسی معنی پر واجب ہے۔

جلالین میں ہے (وانحر نسکک) صاوی حاشیہ جلالین میں ہے ”وانحر نسکک ای ہدایاک وضحایاک“ روح المعانی میں ہے:

”وقیل المراد بها صلوة العید وبالنحر التضحیة“ اس کے بعد فرمایا ”والاکثرون علی ان المراد بالنحر نحر الاضاحی“ یعنی اکثر مفسرین کا مذہب یہ ہے کہ ”ونحر“ سے مراد قربانی مراد ہے۔ (1)

تفصیلاً: عمدۃ الاذکیاء حضرت علامہ محمد اشرف سیالوی فرماتے ہیں۔

قربانی کے طور پر بھیڑ، دنب، بکری، بگائے، بھینس اور اونٹ سب ہی ذبح کئے جاسکتے ہیں لہذا ”ضح“ (قربانی کرو) فرمادیا جاتا ”وانحر“ اونٹ کی قربانی کرو کیوں فرمایا اور عام لفظ کی بجائے مخصوص لفظ کو کیونکر اختیار فرمایا گیا تو اس میں یہ اشارہ کرنا مقصود ہے کہ جس طرح نماز سب عبادات ہدیہ سے بڑی ہے اسی طرح اونٹ قربانی کے جانوروں میں سے سب سے بڑا ہے لہذا عبادت ہدیہ کے ساتھ ساتھ سب سے بڑی قربانی ادا کیجئے۔ نیز اونٹ جیسے جانور کو غریب اور فقیر آدمی ذبح نہیں کر سکتا تو اس میں یہ بشارت بھی ہے کہ یہ فقر و فاقہ اور مسکنت ظاہرہ ختم ہو جائے گی اور آپ سوسو اونٹوں کی قربانی کرو گے اور یہ نیچی خبر حجۃ الوداع کے موقع پر پوری ہوئی (کوثر الخیرات)

☆ ایک اور جگہ ارشاد ہے۔

”قل ان صلاحی ونسکى ومحباى ومماتى لله رب العالمين“ (1)

اے محبوب ﷺ آپ فرما دیجئے اے شک میری نماز میری قربانی اور میری زندگی اور موت

اللہ ہی کیلئے ہے جو تمام جہانوں کا رب ہے۔

قربانی کے ثبوت پر احادیث مبارکہ سے دلائل:

☆ امام عبد الوہاب شعرانی فرماتے ہیں کہ حاکم نے مرفوعہ روایت کیا ہے۔

”من وجد سعة لان يضحي فلم يضح فلا يحضر من مصلانا“ (الواقع الانوار) (2)

جو شخص قربانی کی طاقت رکھنے کے باوجود قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے

☆ حضرت زید بن ارقم فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام نے حضور ﷺ سے عرض کیا ”ما هذه

الاضاحی“ حضور یہ قربانیاں کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا ”سنة ابيكم ابراهيم عليه السلام“ یہ

تمہارے باپ ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے۔ (3)

☆ اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں۔ حضور ﷺ پورے دس سال مدینہ

طیبہ میں اقامت پذیر رہے اور ہر سال قربانی کرتے رہے۔ (4)

اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ قربانی دینا صرف میدان (منی) کے ساتھ خاص نہیں اور صرف

حاجیوں پر لازم نہیں بلکہ ہر صاحب استطاعت مسلمان پر لازم ہے اور حضور اکرم ﷺ نے دس سال

قیام مدینہ طیبہ کے دوران قربانی دے کر اس وہم کو باطل فرما دیا اور عملی طور پر ہر سال قربانی دے کر اس

(1) القرآن . سورۃ النعام . آیت : 162

(2) القدیہ . جلد 1 . ص : 209

(3) دین الدین . منظومہ شریف . ص : 129

(4) امام ترمذی . جامع ترمذی . جلد 1 . ص : 182

کی اہمیت کو واضح فرمادیا۔ (کوثر الخیرات)

ان احادیث مبارکہ سے ظاہر ہو گیا کہ قربانی کرنا سنت ابراہیمی بھی ہے اور سنت محمدی ﷺ بھی۔

قربانی کا فقہی حکم:

شس الاثر سرخسی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں:

مالی عبادات دو قسم کی ہیں۔ ایک بطریق تملیک ہے جیسے صدقات اور ایک بطریق اختلاف ہے جیسے آزاد کرنا قربانی میں یہ دونوں قسمیں جمع ہو جاتی ہیں اس میں جانور کا خون بہا کر قرب حاصل کیا جاتا ہے یہ اختلاف ہے اور اس کا گوشت صدقہ کیا جاتا ہے یہ تملیک ہے ہمارے نزدیک قربانی امیروں اور مقیم لوگوں پر واجب ہے۔ مزید لکھتے ہیں کہ قربانی کو واجب قرار دینے کے سلسلے میں ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”فصل لربک وانحر“

اپنے رب کی نماز پڑھئے اور قربانی کیجئے۔ ”انحر“ امر ہے اور امر و وجوب کا تقاضا کرتا ہے اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس شخص کے پاس گنچائش ہو اور قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے۔ اور قربانی نہ کرنے پر عید کا لاحق کرنا اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب قربانی واجب ہے۔

☆ اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس نے عید سے پہلے قربانی کر لی وہ قربانی کو دہرائے اور جس نے قربانی نہیں کی وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام پر ذبح کرے اس حدیث میں قربانی کا امر کیا ہے اور امر و وجوب کیلئے ہوتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”احسبوا“ قربانی کرو یہ امر ہے اور آپ نے جو یہ فرمایا کہ تمہارے باپ ابراہیم کی سنت ہے تو اس سنت سے مراد دین میں طریقہ ہے، اور جو وجوب کی نفی نہیں کرتا اس میں مضامین کی دلیل نہیں ہے کیونکہ ہم قربانی کو فرض نہیں سمجھتے واجب کہتے ہیں۔

اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جو ایک سال یا دو سال تک قربانی

نہیں کی اس کی وجہ ان کا افلاس تھا یا ان کا حال سفر میں ہونا انہوں نے قربانی اس لئے نہیں کر لوگوں کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ افلاس یا سفر میں بھی قربانی واجب ہوتی ہے۔

☆ نیز یہ ایک ایسی عبادت ہے جس کی طرف ان ایام کی نسبت کی جاتی ہے مثلاً کہا جاتا ہے یہ یوم اللہ یعنی قربانی کا دن ہے سو جس طرح جمعہ کی طرف اضافت کی وجہ سے جمعہ کی نماز واجب ہے، اسی طرح ان ایام میں قربانی کی اضافت کی وجہ سے قربانی واجب ہے۔

یہ اعتراض کہ اگر قربانی واجب ہے تو پھر قربانی والا قربانی سے کس طرح کھا سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ قربانی کرنے والے نے یہ قربانی اللہ تبارک و تعالیٰ کیلئے کی ہے۔ اور اللہ تبارک نے خود قربانی کے گوشت سے کھانے کی اجازت دی ہے اور فرمایا ہے "فکلوا منها" اس سے کھاؤ۔

☆ اور غدر ماننے سے جو قربانی واجب ہوتی ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ اس کی جنس سے ایک واجب شرعی ہے اور وہ قربانی ہے کیونکہ جس عبادت کی جنس سے واجب شرعی نہ ہو اسکی نذر ماننا صحیح نہیں جیسا کہ مریض کی عیادت کرنا۔

(1)

قربانی کس پر واجب ہے؟

قربانی ہر اس مسلمان پر واجب ہے جو صاحب نصاب ہو اور حالت سفر میں نہ ہو جو شخص گھریلو سامان اور ضرورت کی اشیاء کے علاوہ ساڑھے پاون تو لے یا اس سے زائد چاندی یا اس کی قیمت کا مانگ ہو وہ صاحب نصاب ہے چاہے چاندی یا رقم آج ہی اس کو حاصل ہوئی ہو۔ یا پہلے سے اس کے پاس موجود ہو۔ البتہ اگر اس نے قرض دینا ہو اور قرض ادا کرنے کے بعد ساڑھے پاون تو لے چاندی یا اس کی قیمت باقی نہ بچتی ہو تو وہ صاحب نصاب نہیں ہوگا اور اس پر قربانی واجب نہ ہوگی۔

قربانی کا وقت:

دس ذوالحجہ کو نماز عید کے بعد سے بارہ ذوالحجہ کے دن سے سورج غروب ہونے تک قربانی کرنا جائز ہے ان ہر دنوں میں دن کے وقت قربانی کرنی چاہئے رات کو قربانی کرنا مکروہ و متزکیہ ہے۔
قربانی کتنے دن ہو سکتی ہے:

قرآن کریم، حدیث صحیح اور آپار صحابہ سے جو کچھ صحت اور اعتناء کے ساتھ ثابت ہے وہ یہی ہے کہ قربانی صرف تین دن تک جائز ہے چوتھے دن قربانی نہیں ہوگی۔
قرآن کریم سے استدلال:

”ویدکروا اسم اللہ فی ایام معلومات“ (القرآن) اس آیت کے تحت ابو بکر جصاص احکام القرآن میں لکھتے ہیں:

”لفظ ایام کی دلالت کم از کم تین دنوں پر ہے تو تین دن تو یقیناً ثابت ہو گئے اور تین دن سے زیادہ پر کوئی دلیل نہیں پس وہ ثابت نہیں۔“ (1)

☆ امام مالک فرماتے ہیں کہ تیسرا دن قربانی کا آخری دن ہے۔

☆ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت ابوجہریرہ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی نظریہ ہے امام احمد فرماتے ہیں کہ بیشتر صحابہ سے یہ منقول ہے کہ قربانی تین دن ہے امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا بھی یہی مسلک ہے۔

حدیث سے استدلال:

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

”انما النحر فی هذه الايام الثلاثة“ کہ قربانی ان تین دنوں میں ہے۔ (1)
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ”عن علی قال النحر ثلاثة ايام
المضیة اولها“

(2) حضرت علی نے فرمایا قربانی تین دن تک ہے ان میں افضل پہلا دن ہے۔
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ”النحر ثلاثة ايام“ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
فرماتے ہیں قربانی تین دن ہے۔ (3)

فقیر الامۃ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ”عن ابن عمر
الاضحی يوم النحر ويومان بعده“

(4) قربانی عید اور اس کے دو دن بعد ہے
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے ”عن انس قال الاضحی يوم النحر
ويومان بعده“

(5) ”قربانی عید اور دو دن بعد ہے۔“

مسئلہ: شہروں میں جہاں عید نماز پڑھی جاتی ہے جب تک کسی جگہ عید کی نماز نہ ہو جائے قربانی
کرنا جائز نہیں البتہ جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی وہاں فجر کی نماز کے بعد قربانی دی جاسکتی ہے اگر شہر میں

(1) یعنی مختصر الکفری بحوالہ طایب ، جلد 4: ص 177 - ابن حزم ، محلی ابن حزم ، جلد 7: ص 377

(2) ابن ماجہ ، عمدة القاری ، جلد 21: ص 148

ابن حزم ، محلی ابن حزم ، جلد 7: ص 377 - امام مالک ، موطا امام مالک ، ص 188

(3) جصاص ، ادۃ القرآن ، جلد 3: ص 233 - ابن حزم ، محلی ابن حزم ، جلد 7: ص 377

(4) امام مالک ، موطا امام مالک ، ص 188

(5) یعنی ضمنی بخلاف بحوالہ طایب ، جلد 4: ص 117 - ابن حزم ، محلی ابن حزم ، جلد 7: ص 377

تعدد جبکہ عید کی نماز ہوتی ہو تو پہلی جگہ نماز ہو چکنے کے بعد قربانی جائز ہے یہ ضروری نہیں ہے کہ عید گاہ میں ہو بلکہ کسی ایک مسجد میں ہو جائے تو قربانی جائز ہے۔

قربانی کے جانوروں کی عمریں:

”عن جابر قال قال رسول الله ﷺ لا تذبحوا الا مسنة الا ان يعسر

(۱)

عليكم فتذبحوا جذعته من الضان“

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ (صرف مسنہ) ایک سال کی بکری، دو سال کی گائے اور پانچ سال کے اونٹ) کی قربانی کرو، ہاں اگر تم کو دشوار ہو تو چھ سات ماہ کا دنبہ یا سینڈھا ذبح کر دو۔

اونٹ، گائے، بکری ہر قسم میں اس کی جتنی انواع ہیں سب داخل ہیں نر اور مادہ، خسی اور غیر خسی سب کی قربانی ہو سکتی ہے۔ بھینس گائے کی قسم میں داخل ہے اس کی بھی قربانی ہو سکتی ہے بھیڑ اور دنبہ بکری کے قسم میں ہے۔ اونٹ، اونٹنی کی عمر کم از کم پانچ سال ہونی چاہئے۔ گائے اور بھینس دو سال اور بکری دنبہ بھیڑ کے ایک سال ہونا شرط ہے البتہ دنبہ بھیڑ کا چھ مہینے کا بچہ اتنا موٹا تازہ ہو کہ دیکھنے میں سال بھر کا معلوم ہوتا ہو تو اسکی قربانی جائز ہے۔

قربانی ایک عبادت ہے لہذا قربانی کا جانور خوبصورت، موٹا تازہ اور بے عیب ہونا چاہئے۔ اگر معمولی عیب ہو تو قربانی جائز ہوگی ورنہ نہیں۔

قربانی کرنے پر اجر و ثواب کے متعلق احادیث مبارکہ:

عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله ﷺ قال ما عمل آدمي من

عمل يوم النحر احب الي الله من اوراق الدّم انه ليأتي يوم القيامة بقرونها واشعارها

واظلافها وان الدم ليقع من الله بمكان قبل ان يقع من الارض فطيبوا بهانفساً (1)
 ہم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ عقیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
 نے فرمایا قربانی کے دن کسی شخص کا کوئی عمل اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک خون بہانے سے زیادہ پسند
 یہ نہیں ہے کیونکہ قیامت کے دن قربانی کا جانور اپنے سینگوں، اپنے بالوں اور اپنے کھروں سمیت
 آئے گا اور قربانی کا خون زمین پر گرنے سے پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں مقبول ہو جاتا ہے پس تم
 دل کی خوشی سے قربانی کیا کرو۔

ضروری بات:

شیخ الحدیث علامہ محمد اشرف سیالوی صاحب فرماتے ہیں:

اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ اصل عبادت جانور کا ذبح کرنا اور اس کا خون بہانا ہے
 لہذا جو لوگ کہتے ہیں کہ جانور کو ذبح کرنے کی کیا ضرورت ہے بلکہ اس کی قیمت صدقہ کر دینی چاہئے یا
 حکومت کے خزانہ میں داخل کر دینی چاہئے۔ انکو اور باطل ہے اور حدیث و قرآن کے بالکل خلاف ہے
 قرآن کریم نے جانور ذبح کرنے کا حکم دیا ہے اور رسالت مآب ﷺ نے بھی اس عمل کو سب اعمال
 سے افضل و اعلیٰ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ ترین فرمایا ہے نیز خود رسالت مآب ﷺ نے حج
 کے موقع پر سواوٹ قربان کئے اور ان کی قیمت کو بیت المال میں داخل نہ فرمایا جبکہ اسلامی لشکر کی تیاری
 کیلئے بہت بڑی ضرورت درپیش ہوئی تھی اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی اکثریت ابھی اتنی
 خوشحال نہیں تھی اور نہ ہی ان کے پاس مال و دولت کی فراوانی تھی لہذا یہ بات انکو باطل ہے اور دین میں
 رخنہ اندازی اور تفرقہ پر دازی کے مترادف ہے "اعاذنا اللہ من ذلک" (2)

(1) المستدرک - جامع ترمذی، ص: 235

(2) علامہ محمد اشرف سیالوی، کوثر الخیرات، ص: 356

قربانی کے جانور کے عیوب و نقائص کا بیان:

امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے: "عن براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال
قام فینا رسول اللہ ﷺ فقال اربع لا تجوز فی الاضاحی العوراء بین عورھا
والمریضة بین مرضھا العرجاء بین عرجھاو الکبیرۃ الذی لا تنفی" (1)

حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمارے
درمیان قیام کیا اور فرمایا چار قسم کے جانوروں کی قربانی جائز نہیں ہے۔

☆ کانا جس کا کان پین ظاہر ہو، پجار جس کی بیماری ظاہر ہو، انگڑا جس کا انگڑاپن ظاہر ہو اور اتنی بڑی
عمر کا کہ جس کی ہڈیوں میں گودا تک نہ رہا ہو۔

☆ عن عبید بن عبد السلمی قال انما نہی رسول اللہ ﷺ عن المصفرة
والمستاحلة والنجقاء والمشیۃ والکسواء. (2)

حضرت عبید بن عبد السلمی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس جانور کی قربانی سے منع
فرمایا ہے جس کا کان اکھاڑ لیا جائے اور اس کا سوراخ ظاہر ہو جائے اور اس جانور کی قربانی سے منع
فرمایا ہے جس کے سینک جڑ سے اکھاڑ لئے جائیں اور جس کی آنکھ میں روشنی نہ رہے اور جو اس قدر بڑا
ہو کہ بکریوں کے ریوڑ کے ساتھ نہ چل سکے اور جس کی ٹانگ ٹوٹی ہوئی ہو۔

☆ عن علی قال امرنا رسول اللہ ﷺ ان نستشف العین والاذن ولا نضحی
بعور او لا مقابلة ولا مدبرة ولا خرقاء ولا شرقاء. (3)

(1) ابو داؤد، سنن ابی داؤد، جلد: 2، ص: 31

(2) ابو داؤد، سنن ابی داؤد، جلد: 2، ص: 31

(3) ابو داؤد، سنن ابی داؤد، جلد: 2، ص: 32

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم قربانی کے جانوروں کی آنکھوں اور کانوں کو غور سے دیکھ لیا کریں، اور کانے جانور کی قربانی نہ کریں اور نہ اس کی جس کے کان کی اگلی جانب کئی ہوئی ہو، اور نہ اس کی جس کے کان کی پچھلی جانب کئی ہوئی ہو اور نہ اس کی جس کے کان میں بطور علامت سوراخ ہو اور نہ اس کی جس کا کان چرا ہوا ہو۔

قربانی کے جانور کی صفات کے متعلق احادیث:

”عن بقیہ قال قال النبی ﷺ ان احب الضحایا الی اللہ اغلاھا واسمنھا“ (1)

حضرت بقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ قربانی وہ ہے جو زیادہ ہلکی اور زیادہ چھٹی ہو۔

فقہاء احناف کے نزدیک قربانی کے جانور کا معیار:

قربانی ایک عبادت ہے لہذا قربانی کا جانور بے عیب اور خوبصورت اور موٹا تازہ ہونا چاہئے اور قربانی کرنے والے کے پیش نظر یہ بھی رہے کہ ”لن تسالوا البسر حتی تنفقوا مما تحبون“ (نیز مرقاۃ میں ہے کہ قربانی کا جانور میدان محشر میں اپنے صاحب کیلئے سواری بن کر آتا ہے۔ قربانی کے جانور کے عیب دار ہونے کے سلسلے میں تفصیل ملاحظہ فرمائیں۔

فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے:

قربانی کا جانور تمام محبوب فاحشہ سے سلامت ہونا چاہئے۔

جس جانور کا پیدائشی سینک نہ ہو یا اس کا سینک ٹوٹا ہو ہو لیکن ہڈی کے جوڑ تک نہ ٹوٹا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے اور اگر سینک کی ٹوٹ ہڈی کے جوڑ تک پہنچی گئی تو پھر اس جانور کی قربانی جائز نہیں۔

- ☆ اگر جانور اندھا، کان یا لنگڑا ہو اس کے عیوب بالکل ظاہر ہوں تو اس کی قربانی جائز نہیں اسی طرح اگر اس کی بیماری ظاہر ہو جس کے دونوں کان کٹے ہوئے ہوں یا جس کی چنگی یا دم بالکل کٹی ہوئی ہو یا جس کا پیدائشی کان نہ ہو اس کی قربانی جائز نہیں، جس کا کان چھوٹا ہو اس کی قربانی جائز ہے جس کا کان پورا کٹا ہو یا جس کا پیدائشی صرف ایک کان ہو اس کی قربانی جائز نہیں، اگر کان چنگی دم اور آنکھ کا زیادہ حصہ یعنی تہائی سے زیادہ حصہ ضائع ہو گیا ہو تو جائز نہیں ہے اور کم ضائع ہوا ہو تو پھر جائز ہے۔
- ☆ جس جانور کے دانت نہ ہوں تو اگر وہ چار اکھا سکتا ہے تو اس کی قربانی جائز ہے ورنہ نہیں۔
- ☆ جو جانور پاگل ہو گیا ہو مگر چار اکھا سکتا ہے تو اس کی قربانی جائز ہے ورنہ نہیں
- ☆ خارش زدہ جانور اگر نرموتا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے ورنہ نہیں۔
- ☆ جس جانور کا کان طول کی جانب چرہا ہو اس کی قربانی جائز ہے اسی طرح جس کے کان کا اگلا حصہ یا پچھلا حصہ کٹا ہوا ہو اس کی قربانی جائز ہے یا جس کا کان پھٹا ہوا ہو اس کی قربانی جائز ہے حدیث میں ایسے جانوروں کی قربانی کی ممانعت ہے وہ کراہت تنزیہی پر محمول ہے۔
- ☆ جس جانور کی تاک کٹی ہوئی ہو اس کی قربانی جائز نہیں۔
- ☆ جو جانور بیدکا ہو یا جس کا اون کاٹ لیا گیا ہو اس کی قربانی جائز ہے۔
- ☆ جس کے تھن کاٹ لئے گئے ہوں، یا جس کے تھن خشک ہو گئے ہوں یا جو اپنے بچے کو دودھ نہ پلا سکے اس کی قربانی جائز نہیں۔
- ☆ اگر بکری کی زبان کٹی ہوئی ہو اور وہ چار اکھا سکتی ہو تو اس کی قربانی جائز ہے ورنہ نہیں۔
- ☆ اگر بکری کی زبان نہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے اور اگر گائے کی زبان نہ ہو تو پھر جائز نہیں۔
- ☆ (حالا) جو جانور سید گوبر اور گندی غلیظ چیزیں کھاتا ہو اس کی قربانی جائز نہیں۔ اگر حالہ اونٹ ہو تو اس کو چالیس دن بند کرنا ضروری ہے گائے کو بیس دن، بکری کو دس دن اور مرغی کو تین دن۔
- ☆ جس جانور کی چوڑیاں گلوں میں ایک ٹانگ کٹی ہوئی ہو اس کی قربانی جائز نہیں۔

مشائخ نے قاعدہ بیان کیا ہے کہ ہر دو عیب جو کسی منفعت کو بالکل زائل کر دے یا مجال کو بالکل ضائع کر دے اس کی وجہ سے قربانی جائز نہیں ہے اور جو عیب اس سے کم درجہ کا ہو اس کی وجہ سے قربانی ممنوع نہیں ہے۔

صاحب نصاب نے اس قسم کے عیب والے جانور کو خرید یا خریدنے کے بعد اس میں ایسا عیب پیدا ہو گیا جس کی وجہ سے قربانی ممنوع ہے تو ہر صورت میں صاحب نصاب کا اس جانور کی قربانی کرنا جائز نہیں اور جو صاحب نصاب نہ ہو وہ ہر صورت میں اس جانور کی قربانی کر سکتا ہے۔

افضل قربانی کا بیان:

خصی جانور کی قربانی بہ نسبت زر کے افضل ہے کیونکہ اس کا گوشت زیادہ لذیذ ہوتا ہے اس میں مشائخ کا اختلاف ہے کہ اونٹ کا ساتواں حصہ افضل ہے یا بکری؟ تحقیق یہ ہے کہ جس کی قیمت زیادہ ہو وہ افضل ہے اگر قیمت برابر ہو تو گائے کے ساتویں حصہ سے بکری افضل ہے کیونکہ بکری کا گوشت زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔

زیادہ موٹا تازہ حسین اور زیادہ عظیم جانور کی قربانی مستحب ہے
قربانی کے دیگر مسائل:

قربانی کرنے سے چند ایام پہلے قربانی کے جانور کو باندھنا اس کے گلے میں ہار ڈالنا اور اس پر جل ڈالنا مستحب ہے ذبح کے دن جانور کو سختی ہے یا تھیت کر نہیں بلکہ آہستہ آہستہ قربان گاہ کی طرف لے جایا جائے۔

قربانی کے بعد اس کے ہار اور جل وغیرہ کو صدقہ کر دے۔

جب کوئی بکری یا گائے وغیرہ قربانی کیلئے خریدے تو اس کا دوا دھو دھ کر یا اس کے بال اون وغیرہ کاٹ کر نفع حاصل کرنا مکروہ ہے۔

ہو اگر قربانی کے جانور کے بچہ ہو جائے تو اس بچہ کو بھی اس جانور کے ساتھ ذبح کر دیا جائے اور اگر اس کو فروخت کر دیا تو اس کی قیمت کو صدقہ کرنا واجب ہے اور اگر ایام نحر گزر گئے تو اس بچہ کو زندہ صدقہ کر دیا جائے اور اگر بچہ کو ہاں کے ساتھ ذبح کیا تو اس کا گوشت کھانا جائز ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت ہے کہ اس کا گوشت صدقہ کر دیا جائے۔

صاحب نصاب قربانی کے جانور کو فروخت کر کے اس کے بدلہ میں دوسرا جانور خرید سکتا ہے اور اگر کچھ پیسے بچ جائیں تو ان کو صدقہ کر دے۔

قربانی کرنے والے کیلئے قربانی کرنے سے پہلے بال اور ناخن کٹوانے کی ممانعت: امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن ام سلمة ان النبي ﷺ قال اذا رايتم هلال ذي الحجة واراذا احدكم

ان يضحى فليمسك عن شعره واطفاره۔ (1)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم ذوالحجہ کا چاند دیکھو اور تم میں سے کوئی شخص قربانی کا ارادہ رکھتا ہو تو اپنے بالوں اور ناخنوں کو اسی طرح رچھو۔ ملا علی قاری حنفی فرماتے ہیں:

حضرت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک عشرہ ذوالحجہ میں قربانی کرنے والے کیلئے قربانی پہلے بالوں اور ناخنوں کو کاٹنے کی رخصت ہے اور یہ ممانعت تشریحی ہے یعنی قربانی کے ایام میں بالوں اور ناخنوں کو کاٹنا مکروہ تشریحی یا خلاف اولیٰ ہے اور یہی مذہب شافعی ہے (2)

(1) امام مسلم، صحیح مسلم، کتاب النذاری

(2) ملا علی قاری، مرقۃ، جلد 3، ص 307

جانور میں شریک:

اونٹ، اونٹنی، گائے، بھینس، وغیرہ کی قربانی میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں البتہ اس بات کا خیال رکھا جائے کہ شرکاء عبارت کی نیت سے شریک ہوں اگر کوئی شخص گوشت کھانے کی غرض سے حصہ لیتا ہے اور قربانی مقصود نہیں ہے تو یاد رکھیں باقی چھ کی قربانی بھی نہ ہوگی۔

اگر عقیدہ کی غرض سے کوئی حصہ ۱۱۱ جائے تو جائز ہے
بسم اللہ اور بھی پر نہ کر اپنے ہاتھ سے قربانی کرنا مستحب ہے۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن انس قال ضحی النبی ﷺ بکبشین املحين الحرین ذبحهما بیدہ

(۱) وسمی وکبر وضح رجلہ علی صفاحہما۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے دو گندنی رنگ کے سینک والے مینڈھوں کی اپنے ہاتھ سے قربانی کی آپ نے بسم اللہ پڑھی اور اللہ اکبر کہا اور اپنا قدم مبارک ان کے ایک پہلو پر رکھا۔

عن عائشۃ ان رسول اللہ ﷺ امر بکبش افرن یطاء فی سواد ویرک فی

سواد وینظر فی سواد فاتی بہ لیضحی بہ فقال لہا یا عائشہ ہلمی المذبیۃ ثم قال

اشحذیہا بحجر ففعلت ثم اخذھا و اخذا لکبش فاوضحھہ ثم ذبحھہ ثم قال باسم اللہ

اللہم تقبل من محمد و آل محمد و من امة محمد ثم ضحی بہ۔ (۲)

ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک سینگوں والا مینڈھا لانے کا حکم دیا، جس کی ہاتھ چور اور آنکھیں سیاہ ہوں۔ سو قربانی کرنے کیلئے

ایسا مینڈھا لیا گیا، آپ نے فرمایا: اے عائشہ! چھری لاؤ، پھر فرمایا: اس کو پتھر سے تیز کرو، میں نے اس کو تیز کیا، پھر آپ نے چھری لی، مینڈھے کو پکڑا، اس کو لٹایا اور ذبح کرنے لگے، پھر فرمایا: اللہ کے نام سے، اے اللہ! محمد و آل محمد و آل محمد کی طرف سے اس کو قبول فرما، پھر اس کی قربانی کی۔

فوائد حدیث:

☆ اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ اپنے ہاتھ سے قربانی کرنا مستحب ہے اور اگر کوئی شخص دوسرے شخص کو ذبح کرنے کی اجازت دے دے تو یہ بھی جائز ہے۔

☆ رسول اکرم ﷺ نے اپنی ساری امت یا مفلس و نادار افراد کو اپنے ساتھ قربانی کے ثواب میں شریک فرمایا تو اس احسان و اکرام کا تقاضا یہ ہے کہ امتی رسول اکرم ﷺ کی طرف سے قربانی کریں اور ثواب آپ کی بارگاہ میں پیش کریں۔ حضرت علی الرضیٰ عنہ کی کشارضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمیشہ دو مینڈھے ذبح فرمایا کرتے تھے۔ جب پوچھا گیا کہ آپ دو جانور کیوں ذبح کرتے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا: "اوصاف خلیلی ان اوصافی عنہ فانما اوصافی عنہ" میرے خلیل ﷺ نے مجھے وصیت فرمائی تھی کہ میں ان کی طرف سے قربانی کروں اس لئے میں دوسرا جانور ان کی طرف سے ذبح کیا کرتا ہوں۔

☆ حضور خاتم النبیین ﷺ نے اپنی امت کی طرف سے قربانی فرمائی خواہ وہ موجود تھے یا نہ تھے بلکہ بعد میں پیدا ہونے والے تھے یا پہلے وفات پا چکے تھے تو معلوم ہوا کہ کسی مسلمان کی طرف سے صدقہ کرنا اور اپنے ثواب میں اسے شریک کرنا، خواہ وہ زندہ ہو یا فوت ہو چکا ہو یا ابھی پیدا ابھی نہ ہوا ہو، بالکل جائز اور کار ثواب ہے بلکہ سنت مصطفیٰ ﷺ ہے۔

☆ چنانچہ انوار کے موقع پر حضور ﷺ نے سوائت قربانی کے جن میں سے تریسٹھ آپ نے اپنے ہاتھ مبارک سے ذبح فرمائے اور باقی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ذبح فرمائے۔ "ثم انصرف الی المنحر فبحر ثلاثا و ستین بدنة یبده ثم اعطی علیا فنحر ما غیر"

عجیبہ:

جب رسول اکرم ﷺ ذبح کرنے کیلئے مخبر ہاتھ میں لے کر اونٹ کے سامنے آئے اور اونٹ پانچ پانچ چھ کی ٹولی میں آپ کے پاس لائے جانے لگے تو وہ ایک دوسرے کو کھیل کر اپنی گردن آگے کرتے تاکہ سب سے پہلے اسے ذبح کیا جائے۔

عشاق ملتھر ہیں یہاں سر لئے ہوئے تو بھی نکل حجاب سے خنجر لئے ہوئے
حضرت عبداللہ بن قمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں:

قرب رسول اللہ ﷺ بدعات خمس اوست فطفقن یزذلن الیہ بایتن ید۔ (1)
سبحان اللہ: جانوروں کو بھی محبوب خدا ﷺ سے کتنا عشق ہے کہ جان جانے کاظم نہیں، بھاگ کر جان بچانے کی فکر نہیں بلکہ ہر ایک اس خواہش پر کہ سب سے پہلے مجھے آپ کے ہاتھ مبارک سے ذبح ہونا نصیب ہو دوسرے کو کھیل کر گردن آگے بڑھاتا ہے۔

جاتا ہے یار تیغ بکف غیر کی طرف اے کشمکش محبت تری غیرت کو کیا ہوا؟
جب جانوروں کے اندر اتنا سوز و گداز ہے اور محبوب کریم ﷺ کے ہاتھوں ذبح ہونے کا اس قدر شوق ہے تو پھر انہوں نے اندر عشق و محبت کے جو جذبات اس وقت موجزن ہوتے ہوں گے جب محبوب کے قدموں پر وہ اپنی جانیں قربان کرتے ہوں گے، اس کا اندازہ کون کر سکتا ہے وہ تو اس عظیم نعمت اور سعادت کو دشمن کے حصہ میں آنا بھی گوارہ ہی نہیں کرتے۔

نشد نصیب دشمن کہ شود ہلاک حیث: سر دوستان سلامت کہ تو خنجر آزمائی
جب حضرت خلیل نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو فرمایا "انسی اری فی السموات انسی"

اذبحک فانظر ماذا تری" تو عرض کرتے ہیں "یا ایتھ الفعل ماتو مو مستجذبی ان شاء اللہ من الصابون" اے بیٹے میں خواب دیکھتا ہوں کہ میں تجھے ذبح کر رہا ہوں تیری کیا رائے ہے؟ وہ پکارا اٹھے کہ اے اللہ کے خلیل! تم میری گردن کو شق ناز بنائے میرا سر تسلیم خم ہے اور انشاء اللہ ذرہ بھر اضطراب و بے چینی کا مظاہرہ نہیں ہوگا، بے فکر رہے۔

فائدہ:

علامہ اسماعیل حق صاحب روح البیان کشف الاسرار سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں رسول اکرم ﷺ سے عرض کیا گیا کہ آپ کی امت میں سے جو بھی مغلس و درویش ہو اور قربانی نہ کر سکے تو کوئی ایسی صورت ہے جس سے وہ قربانی کا ثواب حاصل کر سکے؟ آپ نے فرمایا کہ چار رکعت نفل پڑھے اور ہر رکعت میں الحمد شریف کے بعد گیارہ مرتبہ سورہ کوثر پڑھے اللہ تعالیٰ ساتھ قربانیوں کا ثواب اس کے نامہ اعمال اور فخر حسنات میں درج فرمائے گا۔ (1)

ذبح کا طریقہ:

جانور کو ذبح کرنے سے پہلے چارہ اور پانی دیا جائے، بھوکا اور پیاسا جانور ذبح نہ کیا جائے، اسی طرح ایک جانور کے سامنے دوسرے جانور کو ذبح نہ کیا جائے۔ چھری پہلے سے تیز کر لی جائے جانور کے سامنے تیز نہ کی جائے۔ جانور کو پہلو کے بل اس طرح لٹایا جائے کہ اس کا منہ قبلہ کی طرف ہو پھر ایاں پاؤں اس کے پہلو پر رکھ کر تیز چھری سے جلد ذبح کر دیا جائے اور ذبح سے پہلے یہ دعا پڑی جائے۔

"اتسوی وجہت و جہی للذی فطر السموات والارض حقیفا وما انا من المشرکین ان صلاتی ونسکی ومحیای ومماتی لله رب العالمین لا شریک له ویدنک امرت وانا اول المسلمین اللهم لک ومنک بسم اللہ اللہ اکبر"

کتنی رنگوں کا کاٹنا ضروری ہے:

ذبح میں جن رنگوں کو کاٹنا جاتا ہے وہ چار رنگیں ہیں۔

(1) حلقوم (یہ سانس کی نالی ہے)

(2) سری (کریم) کے وزن پر یہ خوراک کی نالی ہے

(3، 4) دو جان (یہ گردن کے دائیں اور بائیں طرف خون کی دو نالیاں ہیں) اگر یہ چاروں نالیاں کٹ جائیں تو جانور بالا تقاضا حلال ہے اور اگر اکثر رنگیں کٹ جائیں جب بھی امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حلال ہے اور یہی صحیح ہے کیونکہ اکثر کل کے حکم میں ہوتا ہے۔

حضرت حمزہ سید مہر علی شاہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے جب یہ پوچھا گیا کہ جو جانور عقدہ (گنڈھی) سے اوپر ذبح کیا جائے اس کی حلت کے متعلق کیا حکم ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ:

جو جانور عقدہ (گنڈھ) سے اوپر ذبح کیا جائے وہ حلال نہیں اگرچہ بعض روایات اس کی حلت کے متعلق موجود ہیں لیکن حلت و حرمت کے معاملہ میں ایسی روایت پر عمل درست نہیں۔ (1)
حرمت ذبح فوق العقدہ کی تشریح:

حضرت علامہ فیض احمد مولف مہر منیر لکھتے ہیں:

مولانا محبت النبی صاحب فرماتے ہیں کہ ایک سال جب پاکستان شریف سے واپسی پر لاہور ظہر نے کا اتفاق ہوا تو چند علمائے لاہور نے حاضر ہو کر (حضرت مجدد گیلوی قدس سرہ) کی تصنیف ”اعطاء کلمۃ اللہ“ میں مسئلہ حرمت ذبح فوق العقدہ کے متعلق تشریح چاہی۔ آپ حضرت قدس سرہ نے حوالہ جات فقہ پیش کرنے کی بجائے لاہور کے ایک لائق حکیم کو بلوایا اور کہلا بھیجا کہ کتاب ”تشریح الابدان“ بھی لیتے آئیں۔ حکیم صاحب کتاب لے کر حاضر ہوئے تو آپ نے ایک ذبح شدہ بکرے کا سر منگوایا اور حکیم

صاحب سے فرمایا کہ "تشریح الابدان" سے بحث عروق پڑھیں۔ چنانچہ انہوں نے سر کی رگیں دکھا کر اور کتاب پڑھ کر واضح کیا کہ (دوجین) دوشہ رگیں دماغ تک پہنچی ہیں اور دوسرے رگیں حلقوم اور مری عقدہ کے نچلے حصہ سے متصل ہوتی ہیں، پس مشاہدہ کی بناء پر مری اور حلقوم کا انتہاء معلوم ہو گیا کہ وہ عقدہ (گندھی) کے نیچے آکر ملتے ہیں تو آپ نے جماعت علماء سے فرمایا کہ اب فیصلہ آپ پر ہے کہ آیا فوق عقدہ ذبح کی صورت میں چاروں رگیں قطع ہو جاتی ہیں یا دو۔ علماء نے عرض کیا کہ اب ہم کو یقین ہو گیا ہے کہ جو آپ نے لکھا ہے صحیح لکھا ہے۔

(1)

نوٹ: اس مسئلہ کی تحقیق اور پوری تفصیل حضرت مجدد گولڑوی قدس سرہ العزیز کی تصنیف "اعلاء کلمۃ اللہ" میں دیکھی جاسکتی ہے جہاں آپ نے اس مسئلہ کو پوری طرح "الم نشرح" فرمایا ہے۔
گوشت کی تقسیم:

اگر قربانی کا جانور مشترک ہو تو قول کر گوشت کے حصے کئے جائیں محض انداز سے اور انکل سے تقسیم نہ کیا جائے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کسی کو زائد یا کم ملے اور یہ ناجائز ہے یہاں یہ خیال نہ کیا جائے کہ کم و بیش ہوگا تو ہر ایک اس کو دوسرے کیلئے جائز و مباح کر دے گا کہ اگر کسی کو زائد پہنچ گیا ہے۔ تو معاف کیا کہ یہاں عدم جواز شریعت کا حق ہے اور ان کو حق نہیں پہنچتا کہ حق شرع معاف کرتے پھر ہیں۔ (در مختار رد المحتار) اگر سات آدمی شریک ہوں تو وزن سے سات حصے کریں پھر یہ آدمی اپنے حصے کے گوشت کو تین حصوں میں تقسیم کر کے ایک حصہ غریبوں اور محتاج لوگوں میں ہاٹ دے ایک حصہ رشتہ داروں اور عزیزوں اور ایک گھر میں رکھ لے اور کل صدقہ کر دینا جائز ہے اگر اس شخص کے 'جیہا جنت' اور اہل و عیال ڈیڑھ سارے ہوں اور وہ صاحب وسعت اور خوشحال نہیں ہے تو بہتر یہ ہے کہ سارا گوشت اپنے بال بچوں کے لئے رکھ چھوڑے (عالمگیری) تین دن سے زیادہ بھی گوشت کو ذخیرہ

اور اسلور کرتے جا رہے۔ لیکن کھانا اور صدقہ کرنا افضل ہے۔

مسئلہ: قربانی کا گوشت جسے چاہے پہرے غنی کو، فقیر کو، مسلمان کو اور ذمی کو۔

جواب: اگر قربانی کے جانور کی منت مانتی تھی تو پھر اس کا گوشت خود کھا سکتا ہے اور نہ انبیاء کو کھا سکتا ہے بلکہ اس کو صدقہ کر دینا واجب ہے منت ماننے والا چاہے صاحب مال ہو چاہے کنگال ہو دونوں کا حکم برابر ہے۔

مسئلہ: اگر فوت شدہ آدمی کی طرف سے قربانی کی تو اس کے گوشت کا بھی وہی حکم ہے کہ خود کھا سکتا ہے دوست احباب کو دے، فقرا کو دے لیکن اگر مریعہ نے وصیت کی تھی کہ میری طرف سے قربانی دینا تو اب اس صورت میں اس میں سے نہ کھائے بلکہ سارا گوشت صدقہ کر دے۔ (بہار شریعت)

قربانی کی کھال:

قربانی کی کھال قصاب کو اجرت میں دینا جائز نہیں (حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں "لنحن نعطيہ من عندنا" ہم قصاب کی اجرت اپنے پاس سے دیتے تھے۔ (1)

قربانی کی کھال کو صدقہ کر دے یا اس کی ٹھک، مصلیٰ موزے ہٹا لے اور قربانی کی کھال کو فروخت کر کے کسی ایسی چیز کو خریدنا اتھنا نا جائز ہے جس کو بعیہ کام میں لایا جاسکے مثلاً کتاب یا کھانا خرید لے اور اس سے دو چیز خریدنا جائز نہیں جس کو بعیہ کام میں نہ لایا جاسکے جیسے طعام اور گوشت وغیرہ اور اگر کھال کو پیسوں کے عوض فروخت کر دیا تاکہ صدقہ کیا جاسکے تو یہ جائز ہے کیونکہ یہ بھی کھال کی طرح صدقہ کرنا ہے۔ (تیسیم الحقانی)

قربانی کی کھال دینی مدارس اور مساجد میں دینے کی تحقیق اور بحث و نظر:

حضرت علامہ غلام رسول سعیدی دامت برکاتہم العالیہ شرح صحیح مسلم میں لکھتے ہیں۔ اس مسئلہ میں

متاخرین علماء کا اختلاف ہے کہ قرآنی کی کمال مساجد اور دینی مدارس کو بغیر حیلہ کے دی جاسکتی ہے یا نہیں؟ ہمارے اکثر علماء نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور بعض علماء ناجائز کہتے ہیں۔

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی سے سوال کیا گیا کہ: قیمت جلد قرآنی یا عتیقہ براہ راست مسجد یا مدرسہ دینیہ میں صرف کی جاسکتی ہے، یا تملیک مسکین کی ضرورت واقع ہوگی؟ اعلیٰ حضرت اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

ہاں جلد براہ راست صرف کی جاسکتی ہے "قال رسول اللہ ﷺ واہجروا" (یعنی حضور اکرم ﷺ نے قرآنی کے گوشت کے متعلق فرمایا اس کو کھاؤ ذخیرہ کرو اور اس میں اجر طلب کرو۔ (1)

اور اگر مسجد و مدرسہ میں دینے کے لئے داسوں کو فروخت کی تو دام بھی براہ راست صرف کئے جاسکتے ہیں، تبیین الحقائق میں ہے "لأنه قربة كمال لصدق" ان صورتوں میں تملیک ضروری جانتا، شرع مطہرہ میں زیادتی کرنا جس پر کوئی دلیل شرعی نہیں تو اپنی طرف سے ایجاد و ایجاد ہوا۔ "ما انزل اللہ بها من سلطان" ہاں اپنے خرچ میں لانے کیلئے داسوں کو بیچی تو اس کی تکمیل تصدق ہے کہ ملک خبیث ہے براہ راست مسجد و مدرسہ میں نہ دے۔ (2)

مولانا امجد علی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں:

اور قرآنی کا چھاپنے کام میں بھی لا سکتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ کسی نیک کام کیلئے دے مثلاً مسجد یا دینی مدرسہ کو دے دی۔ (3)

یہ جزاؤں اس مفروضہ پر مبنی ہے کہ مسجد کی انتظامیہ مسجد کی وکیں ہوتی ہے اور وہ مسجد کی طرف سے کھال کو وصول کرتی ہے اور چونکہ کھال اغنیاء و اواخیا کو بدیہی جاسکتی ہے اس لئے لوگ مسجد کو کھال

(1) امجد علی ، مشن اعلیٰ دہلی ، جلد 2 ، ص : 33

(2) عرفان شریعت ، مطبعہ عربیہ پارادوم ، جلد : 2 ، ص : 16

(3) مولانا امجد علی ، بہار شریعت ، جلد : 15 ، ص : 148

بدیہ کرتے ہیں اور انتظامیہ مسجد کی طرف سے یہ کمال ہدیہ وصول کرتی ہے۔

بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ قربانی کی کھال کو فروخت کرنے کے بعد اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے اور قربانی کی جو کھالیں مسجد کو دی جاتی ہیں ان کو فروخت کر دیا جاتا ہے سو فروخت کے بعد ان کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوا اور صدقہ واجب بغیر حیلہ کے مسجد و مدرسہ پر نہیں لگتا۔

لیکن یہ دلیل بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ قربانی کی کھال کو فروخت کرنے کے بعد اسکی قیمت کا صدقہ کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جب اس کھال کو قربانی کرنے والا خود فروخت کرے لیکن اگر قربانی کرنے والے نے وہ کھال کسی فقیر کو صدقہ دے دی یا کسی غنی کو ہدیہ دی اور اس فقیر یا اس غنی نے اس کھال کو فروخت کر دیا تو اب ان پر اس کھال کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے۔ علی ہذا القیاس جب مسجد یا مدرسہ کو قربانی ہدیہ دے دی گئی اور مسجد کی انتظامیہ نے اس کو مسجد کی طرف سے فروخت کر دیا تو اب انتظامیہ پر اس کی قیمت کو صدقہ کرنا واجب نہیں ہے۔

فتاویٰ مظہر یہ میں لکھا ہے:

(سوال نمبر 67) قربانی کی کھالوں کو امام مسجد، مؤذن یا مسجد کے خدمت گاروں کو دینا جائز ہے یا نہیں اگر مسجد کی صفوں وغیرہ کیلئے فروخت ہو تو اس کی رقم مسجد کے اخراجات پر لگائی جاسکتی ہے یا نہیں؟
(الجواب) قربانی کی کھالیں معاوضہ میں تو کسی خدمت کے نہیں دی جاسکتیں اور بلا معاوضہ جس کو چاہیں دے سکتے ہیں خواہ امام ہو یا مؤذن یا اور کوئی اور جب ان کو دے دی جائے تو یہ لوگ اپنی طرف سے مسجد کی ضروریات میں صرف کر سکتے ہیں (فتاویٰ محمد مظہر رحمہ اللہ غفرلہ)۔ (1)

مسجد میں قربانی کی کھال نہ دینے کے دلائل اور ان کا جائزہ:

مفتی عزیز الرحمن دیوبندی لکھتا ہے:

اگر کھال کو مسجد کے متولیاں یا پیش اماموں کو مسجد میں بنانے کیلئے دی جائے کہ یہ لوگ اس کی قیمت کو تعمیر مسجد میں صرف کریں وہ بھی جائز نہ ہوگا کیونکہ یہاں بھی شرط تمسک جو رکھنے والے نہیں جانتی کیونکہ تمسک کے معنی ہی یہ ہیں کہ کسی شخص کو مالک بنادینا تاکہ وہ بعد مالک ہونے کے جو چاہے کرے، اور بصورت مذکورہ اس قسم کا مالک نہیں بنایا جاتا بلکہ دینے والے اس لئے دیتے ہیں کہ یہ رقم تعمیر مسجد میں صرف کی جاوے اور یہ تمسک نہیں بلکہ سراسر توکیل ہے قربانی کرنے والے کو ایسا مجاز نہیں کہ کھال کی قیمت تعمیر مسجد میں صرف کرے ویسا ہی ان کو یہ بھی مجاز نہیں کہ کسی دوسرے کو مساجد وغیرہ کی تعمیر میں اسے صرف کرنے کو وکیل بنادے کیونکہ جس تصرف کیلئے خود منوکل کو مجاز نہیں ہے اس کے واسطے دوسرے کو وکیل بنانا بھی جائز نہیں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کی کھال جب فروخت کر دی گئی پھر اس کی قیمت کا مساجد وغیرہ میں تصرف کرنا شرعاً ممنوع ہے اور نہ اسے دوسرے کو اس لئے دینا جائز ہے کہ بعد فروخت اس کی قیمت تعمیر مساجد میں صرف کریں۔

(1)

شیخ عزیز الرحمن دیوبندی کی یہ دلیل اس مفروضہ پر مبنی ہے کہ مسجد یا مدرسہ کی انتظامیہ قربانی کی کھال دینے والے کی وکیل ہوتی ہے اور جب قربانی کرنے والا خود کھال فروخت کر کے اس کی رقم کو مسجد پر صرف نہیں کر سکتا تو اس کا وکیل یعنی انتظامیہ بھی کھال فروخت کرنے کے بعد اس کو مسجد پر صرف نہیں کر سکتی۔ لیکن یہ مفروضہ صحیح نہیں ہے، مساجد اور مدارس کو جو عطیات اور چندے کی رقم دی جاتی ہیں ان میں انتظامیہ، مساجد اور مدارس کی وکیل ہوتی ہے چند دینے والوں کی نہیں ہوتی، مگر انتظامیہ چندہ دینے والوں کو وکیل ہو تو پھر یہ لازم ہوگا کہ چندہ کی رقم کو چندہ دینے والوں کے احکام کے مطابق خرچ

کیا جائے اور ان رقوم کے خرچ کرنے میں انتظامیہ کی تجاویز اور ان کی صواب دید اور فیصلوں کا کوئی دخل نہ ہو، حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہوتا چندہ کہ ان رقوم کو منتظمین، مساجد یا مدارس کی ضروریات اور ان کے تقاضوں کے اعتبار سے خرچ کرتے ہیں، اور اس سلسلہ میں چندہ دینے والوں سے مطلقاً مشورہ یا اجازت نہیں لیتے، نیز مساجد اور مدارس کے منتظمین مساجد اور مدارس کی ضروریات کے اعتبار سے چندہ کرنے ہیں۔ مثلاً مسجد کیلئے پینار بنانا ہے یا مسجد کیلئے غسل خانے بنانے ہیں یا اس کے صحن کو وسیع کرنا ہے یا اس کی ضروریات کیلئے دوکانیں بنانی ہیں یا امام اور خطیب کیلئے مکان بنانا ہے یا طلبہ کیلئے رہائشی کمرے بنانے ہیں یا لائبریری بنانی ہے یا اور کوئی تعمیر اور توسیع کرنی ہے یا اساتذہ اور اشاف کو تنخواہیں دینی ہیں، مسجد اور مدارس کی یہ ضروریات اور مسائل مصالح ہیں جن کیلئے منتظمین اہل ثروت حضرات سے تعاون کی اپیل کرتے ہیں اور چندہ اکٹھا کرتے ہیں اور یہ بات بالکل بدیہی اور ظاہر ہے کہ اس عمل میں منتظمین، مساجد اور مدارس کے وکیل ہوتے ہیں اور مشول حضرات سے چندہ حاصل کر کے اس کو مساجد اور مدارس کی ضرورت اور مصالح پر خرچ کرتے ہیں۔ سو اسی طرح قربانی کی کھالیں جب مساجد یا مدارس کے منتظمین کو دی جاتی ہیں تو وہاں کھالوں کو مساجد اور مدارس کے وکیل ہونے کی حیثیت سے وصول کرتے ہیں اور عرف بھی اس پر شاہد ہے کہ جب کھال دینے والے آکر مسجد یا مدرسہ میں انتظامیہ کو کھال دیتے ہیں تو ان کا یہ قصد اور ارادہ نہیں ہوتا کہ وہ اپنے کسی نمائندہ اور وکیل کو کھال دے رہے ہیں جو ان کے احکام کے مطابق اس کھال میں تصرف کرے گا، بلکہ وہ اپنی الحقیقت مسجد یا مدرسہ کو کھال دے کر جاتے ہیں اور انتظامیہ مسجد یا مدرسہ کی نمائندہ یا وکیل ہونے کے حیثیت سے ان سے کھال وصول کرتی ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ اہل ثروت منتظمین مدرسہ یا مسجد کو چندہ دیتے ہیں اور وہ منتظمین کو اس چندہ میں تصرف کرنے کی عام اجازت دے دیتے ہیں کہ منتظمین اپنی صواب دید کے مطابق اس ادارہ میں جہاں چاہیں اس رقم کو خرچ کریں لہذا اس اعتبار سے انتظامیہ چندہ دینے والوں کی وکیل قرار پائی

نہ کہ مسجد یا مدرسہ کی وکیل ہوئی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ جب تک انتظامیہ چندہ کی رقم کو مستحقین پر خرچ نہ کر دے اس وقت تک وہ رقم ادا شدہ نہ سمجھی جائے بعض اوقات چند دینے والوں کی رقمیں کئی کئی سال تک متعلقہ اداروں کے اکاؤنٹ میں پڑی رہتی ہیں اور منتظمین کسی مصلحت کی بناء پر ان کو خرچ نہیں کرتے۔ یوں چندہ دینے والوں کی رقمیں چندہ دینے کے بعد بھی معطل رہیں گی اور ان کو ادا نہیں سمجھا جائے گا حالانکہ جب کوئی شخص مدرسہ میں کوئی عطیہ یا زکوٰۃ دے کر آتا ہے تو اس کو یہ یقین ہوتا ہے کہ اس نے زکوٰۃ ادا کر دی ہے یا صدقہ یا عطیہ دے دیا ہے اور اس مفروضہ پر وہ تاحال ادا نہیں ہوا بلکہ قطعی اور تعویق میں پڑا ہوا ہے نیز یہ مفروضہ عرف اور عادت کے بھی خلاف ہے کیونکہ عرف، عادت اور لوگوں کا تعامل یہی ہے کہ مسجد اور مدرسہ کی انتظامیہ مسجد اور مدرسہ ہی کے وکیل ہوتے ہیں چندہ دینے والوں کے وکیل نہیں ہوتے مساجد اور مدارس کی ضروریات اور مصالح کی بناء پر منتظمین اہل خیر کو چندہ دینے کیلئے بلا تے ہیں، اہل خیر اپنی زکوٰۃ و صدقات اور حرم قربانی کی تقسیم کیلئے ان اداروں کے منتظمین کو اپنا وکیل نہیں بناتے بلکہ اپنی خیرات اور صدقات کا ایک حصہ مساجد اور مدارس کی انتظامیہ کو دیتے ہیں جو مدارس اور مساجد کے وکیل اور نمائندے ہوتے ہیں کمال دینے والوں کا وکیل اس شخص کو کہا جاسکتا ہے مثلاً قربانی کرنے والا اپنی قربانی کی کمال کسی شخص کو دے اور اس کو یہ کہے کہ جاؤ فلاں مدرسہ، فلاں مسجد یا فلاں غریب شخص کو یہ کمال جا کر دے آؤ۔ تو اب یہ شخص کمال دینے والے کا وکیل ہے اور جو شخص کسی مسجد یا مدرسہ کیلئے اس کی انتظامیہ کو کمال دے کر آتا ہے وہ انہیں کسی کو کمال دینے کیلئے وکیل نہیں بناتا اور یہ بالکل واضح ہے۔

(۱)

(سوال) مگر بن حدیث کے مرکز ادارہ طلوع اسلام (اس فتنہ انگیز ادارہ کا معمار چوہدری غلام پرویز تھا جو خود تو مر گیا مگر فتنے ابھی زندہ ہیں) نے ایک کتاب شائع کی ہے جس کا نام ان لوگوں نے ”قرآنی

تہ لکھا ہے اس کتاب کے صفحہ 57 پر مذکور ہے۔

”یہ جو ہم بقر عید کے موقع پر ہر شہر اور ہر قریہ ہر گلی اور ہر کوچہ میں بکرے اور گائیں ذبح کرے۔ یہ قرآن کے کس حکم کی تعمیل ہے؟ قرآن میں اس کے متعلق کوئی حکم نہیں، یہ ایک رسم ہے جو ہم میں مڑت چلی جا رہی ہے“

اس کتاب کے صفحہ 63 پر منکر حدیث نے کہا ہے۔

”سارے قرآن میں کسی ایک جگہ بھی نہیں لکھا کہ مکہ کے علاوہ کسی اور جگہ بھی قربانی دے جائے گی“

اس صفحہ پر بڑے خود محققانہ انداز میں لکھا گیا ہے۔

”یہ کچھ بڑا دیرس سے ہوتا چلا آ رہا ہے اور کوئی اللہ کا بندہ اتنا نہیں سوچتا کہ یہ کیا ہو رہا ہے۔“

اس کے بعد صفحہ 25 پر انکشاف کیا گیا ہے کہ

”خود رسول اللہ نے بھی مدینہ میں قربانی نہیں دی“

پھر اپنی گمراہ کن کوششوں کی تکمیل اس طرح کی گئی ہے۔

”ہر جگہ قربانی دینا نہ حکم خداوندی ہے نہ سنت

ابراہیمی اور نہ سنت محمدی ﷺ“

(سوال) یہ ہے کہ منکر حدیث کی مندرجہ بالا تصریحات کی حیثیت کیا ہے؟

(جواب) منکر حدیث کا بیان قطعاً غلط ہے اور اس کا یہ کہنا کہ قرآن میں کہیں قربانی کا حکم

نہیں۔ اور یہ کہ سارے قرآن میں کسی ایک جگہ بھی نہیں لکھا کہ مکہ کے علاوہ کسی اور جگہ بھی قربانی دی جاسکتی ہے، درحقیقت غلط اور گمراہ کن ہے۔ قرآن کریم ایک جامع کتاب ہے اور اس میں صراحت یہ بات مذکور ہے یہ اور بات ہے کہ منکر حدیث کو اپنی بے علمی اور کم مائیگی کی وجہ سے نظر نہ آئی حق تعالیٰ فرماتا ہے

”وَلِكُلِّ امَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسْكَالِیْذِكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلٰی مَا رَزَقْنٰهُمْ مِنْ بَهِیْمَةِ الْاَنْعَامِ“

ہم نے ہر امت کے لیے قربانی مقرر کی ہے تاکہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا نام لیں ان چوپائے

جانوروں پر جو اس نے ان کو دیے ہیں۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ امت میں قربانی موجود تھی، تفصیل یہ ہے کہ ہر امت کیلئے رسول ثابت ہے جیسا کہ فرمایا "ولکل امۃ رسول" تو جتنے رسول ہوئے اتنی ہی امتیں ہوئیں۔ دوسرے لفظوں میں یوں کہئے کہ دنیا میں جہاں جہاں رسول تشریف لائے وہاں امتیں تھیں۔ لہذا جہاں امتیں تھیں وہاں چوپایوں کی قربانی تھی۔

خلاصہ یہ ہے کہ امتیں نہ صرف مکہ مکرمہ بلکہ تمام روئے زمین پر آباد تھیں اور قربانی (جیسا کہ آیت مذکورہ سے ظاہر ہے) ہر امت پر مقرر تھی تو معلوم ہوا کہ قربانی تمام روئے زمین پر ہوتی تھی۔ لہذا منکر حدیث کا یہ کہنا کہ قرآن میں کہیں قربانی کا حکم نہیں اور یہ کہ سارے قرآن میں کسی جگہ بھی مذکور نہیں کہ مکہ کے علاوہ کسی اور جگہ بھی قربانی دی جاسکتی ہے نہ صرف گمراہی بلکہ بے بضاعتی علم کی بین دلیل ہے۔

علاوہ ازیں قربانی کو حج یا حاجی، کعبہ یا مکہ کے ساتھ مختص کرتا بھی درست نہیں، کیونکہ کعبہ کی تعمیر سے قبل دنیا میں امتیں موجود تھیں اور جہاں جہاں امتیں موجود تھیں وہاں قربانی تھی (جیسا کہ آیت سے ظاہر ہے) لہذا قربانی کو حج یا حاجی، کعبہ یا مکہ کے ساتھ مختص کرنا صحیح نہیں ہے۔

نکتہ:

یہاں ایک نکتہ یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے امتوں پر قربانی رسولوں کے واسطے سے مقرر کی ہے جیسا کہ آیت مذکورہ سے واضح ہے اور رسولوں نے اپنی اپنی امتوں کو حسب ہدایت خداوندی قربانی سکھائی اس طرح قربانی بحکم آیت کریمہ تمام رسولوں کی سنت قرار پائی لہذا منکر حدیث کا یہ قول کہ یہ "سنت ابراہیمی" ہے اور نہ سنت محمد ﷺ قطعاً غلط ہے کیونکہ یہ تو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ہر امت پر مقرر کی گئی ہے اور ظاہر ہے کہ امت کو صرف رسول ہی بتا سکتا ہے۔ لہذا یہ قطعاً ہر رسول کی سنت ہے لہذا یہ حکم خداوندی ہونے کے ساتھ ساتھ سنت ابراہیمی بھی ہے اور سنت محمدی بھی اور منکر

حدیث کا یہ کہنا کہ یہ نہ سنت ابراہیمی ہے نہ سنت محمدی ﷺ بالکل غلط اور گمراہ کن ہے۔

علاوہ ازیں منکر حدیث نے کہا ہے کہ قربانی ایک رسم ہے جو ہزار برس سے رائج ہے اس کے متعلق قارئین کرام خوب اچھی طرح سمجھ لیں کہ یہ اور اسی قسم کی دیگر خرافات صرف اسی لئے کی جا رہی ہیں کہ عامۃ المسلمین کو صحیح راستے سے ہیزا کر دیا جائے تاکہ رفتہ رفتہ وہ الحاد اور دہریت کی طرف باسانی بائل ہو سکیں۔ سیدھی سی بات ہے کہ اگر قربانی محض ایک رسم یا بدعت ہوتی اور دین نہ ہوتی (جیسا کہ منکر حدیث کا خیال ہے) تو ابتدائے رواج ہی سے اس میں اختلاف ہوتا جیسا کہ خلق افعال عباد، عروج، حشر، اور امامت کے مسائل میں رونما ہوا۔ حالانکہ تو اترے ثابت ہے کہ قربانی کے مسئلہ میں کسی زمانے میں بھی اختلاف نہیں ہوا۔ یہ کیسی قربانی کی رسم تھی، یہ کیسی قربانی کی بدعت تھی کہ سارے جہاں کے مسلمانوں نے بلا اختلاف اس کو اپنالیا۔ اور دین قرار دے دیا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ دین میں کسی رسم یا نئی بات کے پیدا ہوتے ہی اختلاف کا پیدا ہونا فطری امر ہے فوراً اختلاف ہوتا ہے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ قربانی پر سارے عالم کے مسلمان متفق ہیں اور یہ شہر شہر، قریہ قریہ، گھر گھر رائج ہے اس لئے یہ رسم یا بدعت نہیں بلکہ دین ہے منکر حدیث کا قول بالکل غلط اور بعید از فہم ہے۔ اب رہا منکر حدیث کا یہ قول کہ قربانی محض ہزار سال سے رائج ہوتی تو اس سے پہلے اس کا ذکر نہ ہوتا۔ حالانکہ اس ہزار سالہ دور سے قبل کی تعنیفات میں یہ مضمون موجود ہے بخاری کی کتاب اور موطا امام مالک دونوں اس ہزار سالہ دور سے پہلے کی کتابیں ہیں اور قربانی کے ذکر سے بھری ہوئی ہیں۔

ازالہ شبہ:

اب اگر یہ کہا جائے کہ یہ استدلال کتب حدیث پر مبنی ہے اور منکر حدیث کتب کا قائل ہی نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ منکر حدیث خواہ ان کتابوں میں مندرجہ احادیث کو مانے یا نہ

مانے، یہاں اس سے بحث ہی نہیں، بحث تو یہ ہے کہ یہ کتب دوسری اور تیسری صدی میں تالیف ہوئی ہیں اور ان میں قربانی کے مضمون کا ہونا اس بات کی بین دلیل ہے کہ زمانہ تالیف سے قبل اور زمانہ تالیف میں قربانی کا ذکر اور چرچا موجود تھا۔ لہذا یہ کہنا کہ قربانی ایک رسم ہے جو ہزار سال سے رائج ہے قطعاً غلط گمراہ کن اور بے بنیاد ہے بخاری میں مندرجہ احادیث منکر حدیث کے نزدیک غلط ہو یا صحیح، مگر یہ ایک حقیقت ہے کہ وہ کتاب ہزار برس سے قبل کے دور میں تالیف ہوئی لہذا اس میں مندرجہ احادیث قربانی ہزار برس سے پہلے قرار پائیں۔ یہی دلیل ہے اس بات کی کہ قربانی اس ہزار سالہ دور سے پہلے دور میں موجود تھی اب اگر یہ قربانی رسم و بدعت ہوتی اور سنت و دین نہ ہوتی تو یقیناً اس میں اختلاف ہوتا اور وہ اختلاف منقول بالتواتر ہوتا۔ حالانکہ اس کے برعکس قربانی پر اتفاق منقول بالتواتر ہے اور یہ وجہ ہے کہ یہ سنت ہے اور دین ہے دیکھئے عید الاضحیٰ کی نماز منقول بالتواتر ہے اور دین ہے۔ بعینہ اسی طرح نماز بعد قربانی منقول بالتواتر ہے اور دین ہے جس ذریعہ سے عید الاضحیٰ کی نماز کا دین ہونا منقول ہے، اسی ذریعہ سے نماز کے بعد قربانی کا دین ہونا منقول ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ منکر حدیث کا یہ کہنا کہ قربانی ہزار سالہ پیدوار یا بدعت ہے بالکل غلط اور بے بنیاد ہے کیونکہ تقریباً بارہ سو سال کی ہشتی پیدواریں یا بدعات ہیں وہ سب کو معلوم ہیں۔ مثلاً تشیع، خروج، انتظار، ارچاء وغیرہ سب ہزار سال پہلے کی چیزیں ہیں اور سب جانتے ہیں کہ یہ بدعات ہیں، یعنی ان کا بدعات ہونا منقول بالتواتر ہے اسی طرح اگر قربانی بھی کوئی رسم، بدعت یا نئی پیدوار ہوتی تو یقیناً اس میں اختلاف ہوتا اور وہ اختلاف منقول بالتواتر ہوتا۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے معلوم ہوا قربانی کوئی رسم، بدعت یا نئی پیدوار نہیں بلکہ دین ہے اور اس کا دین ہونا اسی طرح بلا اختلاف منقول بالتواتر ہے جس طرح نماز عید الاضحیٰ کا دین ہوتا۔ اب اگر یہ کہا جائے کہ قربانی کا بلا اختلاف منقول بالتواتر ہونا اس بات کا مقتضی نہیں ہے کہ قربانی دین ہو۔ ہو سکتا ہے کہ سارا عالم اسلام کسی اور نئی چیز پر متفق ہو جائے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ لا دینی چیز دین بن جائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ

قربانی کا بلا اختلاف منقول ہالواتر ہونا قطعاً اس بات کا مقتضی ہے کہ قربانی دین ہو، کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا پھر قرآن بھی قابل وثوق نہیں رہے گا۔ اور اس کی حیثیت بھی مشتبہ ہو جائے گی اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ منکر حدیث کہتا ہے کہ قربانی محض ہزار سال سے رائج ہے اس سے پہلے نہ تھی، لہذا یہ دین نہیں، منکر حدیث کا یہ قول جیسا کہ گذشتہ صفحات میں بیان کیا گیا۔ قطعاً غلط اور گمراہ کن ہے کیونکہ اول تو قربانی کو ہزار سالہ قرار دینا ہی غلط ہے جب کہ اس کا ثبوت ہزار سال سے قبل کی کتب سے ملتا ہے۔ دوسرا یہ کہ اگر قربانی ہزار سالہ رسم یا بدعت ہو جیسا کہ منکر حدیث کا خیال تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ سارا عالم اسلام ایک لادینی امر پر بلا اختلاف متفق ہو گیا۔ کیونکہ قربانی بلا اختلاف منقول ہالواتر ہے (اس صورت میں حیثیت قرآن مشتبہ ہو جائے گی کیونکہ جب سارا عالم اسلام قربانی پر (جو بقول منکر حدیث لادین امر ہے) بلا اختلاف متفق ہو گیا تو ہو سکتا ہے کہ اس بات پر بھی متفق ہو جائے کہ غیر قرآن کو قرآن بتادے اور اس طرح قرآن بھی ہزار سال سے غلط نقل ہوتا چلا آرہا ہو۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ سارا عالم اسلام کسی لادینی چیز کو دین قرار نہیں دے سکتا اگر سارا عالم اسلام کسی لادینی چیز کو دین قرار دے سکتا ہو۔ تو اس وقت سارے عالم اسلام کی بات غیر معتبر اور غلط ہو تو پھر قرآن بھی غیر معتبر اور غلط ہو سکتا ہے کیونکہ قرآن بھی اسی عالم اسلام کی نقل پر موقوف ہے لیکن عند الفرقیین قرآن معتبر ہے۔ تو معلوم ہوا جس جماعت نے ہالواتر قرآن نقل کی وہ جماعت قابل اعتبار ہے بنا بریں جس جماعت کے اعتبار پر قرآن کو تسلیم کیا اسی جماعت کے اعتبار پر قربانی کو دین تسلیم کرنے پر کیا حرج ہے؟

اب رہا منکر حدیث کا یہ قول کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ میں قربانی نہیں کی تو اس کے متعلق میں واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ نبی کریم ﷺ کا مدینہ میں نماز عید الاضحیٰ تو اتر سے ثابت ہے بعینہ اسی طرح قربانی بعد از نماز بھی تو اتر سے ثابت ہے اس کے علاوہ میں اس سلسلے میں پوچھتا ہوں بتانا نبی کریم ﷺ نے مدینہ منورہ میں نماز عید الاضحیٰ پڑھی یا نہیں؟ دو ہی صورتیں ہیں یا پڑھی یا نہیں پڑھی اگر

کہو نہیں پڑھی تو پھر یہ نماز عید الاضحیٰ کہاں سے آئی؟ حج کے بعد مٹی میں تو نماز عید الاضحیٰ ہوتی ہی نہیں، پھر یہ رسم نماز عید الاضحیٰ کدھر سے آئی؟ اگر کہو پڑھی تو جس طرح اور جس ذریعے سے نماز عید الاضحیٰ کا مہینہ میں پڑھنا ثابت ہے بالکل اسی طرح اور اسی ذریعے سے قربانی بعد از نماز عید الاضحیٰ ثابت ہے۔ لہذا قربانی کو حدیث سے ثابت کرنے کی ضرورت نہیں، جس طریقے سے نماز عید الاضحیٰ ثابت ہے اور دین ہے۔ اسی طریقے سے قربانی بعد از نماز ثابت ہے اور دین ہے۔

اس کو حضور ﷺ نے کیا، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نے کیا، تابعین نے کیا، صالحین نے کیا اور بعد ازاں آج تک یہ متواتر و متواتر چلی آرہی ہے کسی زمانے میں اس میں اختلاف نہیں ہوا کسی دور میں یہ غیر شرعی یا لادینی امر قرار نہیں پائی یہ نہ رسم ہے نہ بدعت ہے نہ فضول خرچی ہے نہ اسراف بیجا ہے جو لوگ ایسا سمجھتے ہیں۔ یقیناً وہ منافق ہیں "وَاللّٰہُ شَہِدُ اَنَ الْمَنَافِقِیْنَ لَکٰفِرُوْنَ"۔

(1)

پرواز ہے دونوں کی اسی ایک فضا میں کرمس کا جہاں اور ہے شاہین کا جہاں اور

(1) محاب دہلوی، قربانی اور مکرہ حدیث، مکتبہ ازی کرچی

بازار سے باقاعدہ خریدنا چاہیے

زیر اہتمام ادارہ ماہنامہ الفیضیہ

علم و حالات کے خصوصی رسالوں کا مرکز

مکتبہ نعیمیہ

قرآن مجید، تفاسیر، احادیث، تراجم، درسی کتب
(طلباء و طالبات) تاریخی و اصلاحی کتابیں

دارالعلوم جامعہ نعیمیہ رضوی شاہولہ ہور 0300-4354259
042-6312423

رابطہ

محمد امجد علی نعیمی

پس لفظ

اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس کا قرب ہی انسان کی زندگی کا مقصد ہے اور اس مقصد کے حصول کا ذریعہ اس کی عبادت ہے اور عبادت اللہ تبارک و تعالیٰ کے احکام کی بجا آوری کا نام ہے اور یہ ایک کھلی حقیقت ہے کہ احکامات خداوندی کی تعمیل اسی صورت میں ممکن ہے جب انسان خواہشات نفس کے اس داخلی حیوان کا شریعت کی قربان گاہ پر اطاعت خداوندی کی چھری سے اس طرح گلا کاٹ دے جیسے وہ اس ظاہری حیوان کی گردن پر آہنی چھری چلا کر اس کو ذبح کر دیتا ہے۔

اور حقیقت یہ ہے کہ قربانی کے بغیر کوئی مقصد حاصل نہیں ہو سکتا، سیاست، ملازمت، تجارت، زراعت، اور عبادت غرضیکہ مادی اور روحانی کسی بھی مقصد میں انسان اس وقت تک کامیابی حاصل نہیں کر سکتا جب تک اس کیلئے آرام، دولت، وقت اور خواہشات وغیرہ کی قربانی پیش نہیں کر دیتا۔ دعا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ ہمیں خلوص ”للہیت“ ایثار اور قربانی کے جذبات سے سرشار اور مالا مال فرمائے آمین۔

حضرت علامہ غلام نصیر الدین چشتی کراچی بن محمد علی

ناظم تعلیمات و مدرس جامعہ نعیمیہ لاہور

موبائل نمبر: 0300-4597263

چک نمبر 73/4R ہارون آباد

فون نمبر 51876 ضلع بہاولنگر

